(٥)

٢٨٠٨

٢١٤
ل.ش

لواقح الأنوار القدسية المنتقاة من الفتوحات المكية ،
للشعراني، عبدالوهاب بن أحمد-٩٧٣هـ. كتب في القرن
الثالث عشر الهجري تقديرا .

٧٠٧٦

٢ج في مجلدين (٤٠٨، ٣٩١ق) ٢٤س ٢١×١٧سم
نسخة جيدة ، خطها مغربي حديث ، طبع سنة ١٩٦١م.
الأعلام ٤:٢٣١ الأزهرية ٢:٦٢٥

١٤٥١
١٤١١ ١٧/١٩

١- الشعائر والتقاليد والأخلاق الاسلامية أ- المؤلف
ب- تاريخ النسخ جـ - أشعار الفتوحات المكية .

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات
الرقم:
العنوان:
ا
ت
اسم الناسخ:
عدد الأوراق:
ملاحظات:

اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

وقال في الباب الثالث والثلاثين وثلاثمائة

في معرفة منزل خلقت الأشياء ومرجعها وخلقتها مراعاة لأمر الله تعالى

اعلم أيدك الله تعالى أن الله تعالى خلق جميع ما خلقه في مقام القوة والاستقرار وفي مقام العصيان كما أمر وخلق الله تعالى عن مقامه الذي خلقه فيه إلا الشقلين وذلك أن الله تعالى خلق الحجر والأنس في مقام القوة والاستقرار وفي مقام المعصية كما أمر فخرجوا عن مقامهم الذي خلقهم فيه بمعصيتهم ربهم فمقام الحجر الذي خلقه فيه مقام الطاعة والانقياد لأمر الله تعالى ومقام الإنس الذي خلقه فيه مقام العبادة والانقياد لأمر الله تعالى فلما عصوا ربهم خرجوا عن مقامهم الذي خلقهم فيه إلى مقام الشقاوة والعصيان فالحجر الذي خلقه الله تعالى في مقام القوة والاستقرار لما عصى ربه خرج عن مقامه الذي خلقه فيه إلى مقام الشقاوة والعصيان فصار يتدحرج من الجبال ويتكسر ويتفتت ويتحول من حال إلى حال ومن مكان إلى مكان ولا يستقر على حال ولا في مكان وكذلك الإنس لما عصوا ربهم خرجوا عن مقامهم الذي خلقهم فيه إلى مقام الشقاوة والعصيان فصاروا يتحولون من حال إلى حال ومن مكان إلى مكان ولا يستقرون على حال ولا في مكان وكذلك الملائكة لما أطاعوا ربهم وانقادوا لأمره ولم يعصوه ولم يخرجوا عن مقامهم الذي خلقهم فيه بقوا في مقام القوة والاستقرار وفي مقام الطاعة والانقياد لأمر الله تعالى فلما خلق الله تعالى آدم وذريته وأسكنهم الجنة وأمرهم ونهاهم فعصوا ربهم خرجوا عن مقامهم الذي خلقهم فيه إلى مقام الشقاوة والعصيان فصاروا يتحولون من حال إلى حال ومن مكان إلى مكان ولا يستقرون على حال ولا في مكان وكذلك الجن لما عصوا ربهم خرجوا عن مقامهم الذي خلقهم فيه إلى مقام الشقاوة والعصيان فصاروا يتحولون من حال إلى حال ومن مكان إلى مكان ولا يستقرون على حال ولا في مكان فالحجر والإنس والجن

95

بموضع

Copyright

www.al-mostafa.com

العلم ومنها علم مراتب الخلق الانسان ما يخلق به ويميز به الانسان الذي خلقه الانسان ما هو انسان او جبريل
في صورته فما هو انسان وما السبب الذي يحمل منه به فما هو طبيعي او
التعبير انما كان قد عبر الرؤيا فلان وما هو الذي اراه التعبير او يقتضي
الذي لهذه الصورة وما يجمع به قبول التعبير انما كان قد عبر التعبير
الطبيعية او ما هو الذي يحجز الرؤيا الى انها هي اما طبيعي ومن ذلك انه وقع
مثلا هذا الذي كرر او هذا الاسطقس انسطقس ان يكون العلم وعلم
الطبيعة كيف من الرؤيا انسان التعبير ظاهر على جوز من مقصود
من الزمان والمكان انسانا بما الصورة وما هذا الشيء يغلب عليه
ويجتمعها والتشكل وما يزيد على ما يغيرها به شيئا وهذا من سبعة وثلاثين
هذا من اتحاد انسانا علم وهي الرؤيا وهذا انسان الصورة
انسان ومنها علم الاسباب وانا انسان ومنها ما يعتبر الله
من الرؤيا هل يعتبر هذا الشيء او باطنه او الجميع في قبول ما يكون
منه يعبر التكليف بل هو مجرى بطبيعته من غير مراعاة اصلا
وهو قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وانا ان هذا
مراياه وهي انا الى الصغير حتى يكلما بين ومنها علم يعتبر
ذات الجزاء هل الرؤيا العلم ومنها علم رد صورة الامور كلها الى اصله
تعالى في نفسه على ان طبيعيا يكون هل يحكم انه موجب هذا او انه
غلبتها او ما هو ذلك ومن اسباب الكسر والتغاير
وثلاثمائة في معنى متنزل منازل النبات حاسب الرؤيا
في قبل زمان افتتاحه بالله الذي افتتح بسمه وابدى وبدا
بالله ذي بدا عرش في ارضه وخلقه ليبلوا
وانه من كل شيء نشر وليرجع نشره مرجعا
مرجعه من قبل نشره تكليفا وانا وبانه نشر وعنهما

واعلم

واعلم ان التعبير ما خلق الله انسانا الا جاءه الا ليكون عبرا وان اطلع
الله عليه خلق السيد وابو بكر الصديق رضي الله عنه عبرا وبشيء
فسير اعبر انما ظهر اليه فقال انما هي زينة ربه وخلقه عليه
فقيل ان يزيد البسطامي في تمسح الناس به وتبركهم فقال رضي
الله عنه سيء يتمسحون وانما يتمسحون بخلقه تعالى
بها انما متعلم من ذلك وهو تغير وقيل ان يزيد به تمسح الناس
به ما تغير في نفسه ومن ذلك انه قيل لعمر الحجر الاسود في
يمين الله في الارض فقيل له فما قال فيما اذا الحجر والله لا يضر
ولا ينفع اذا اولى التعبير ومنه الفطانة نصب له في صورة
الشمال من الرؤيا عليه تنبئ صورة ذلك انما هي صورة
الكائنة في نفسه صورة انا ستولد على الحق شرع صورة انا هذه
عملا بجعل شيء وجعل نصب له ذلك التعبير علم جميع الاسماء
التي يطلبها العالم وتطلبه فيظهر بها حلا وزينة متوجا مسورا
من مجد التعبير الزينة علوا وسفلا وظاهرا وباطنا واذا
نظر عليه صورة الخلافة وامر الله تعالى العالم بيقينه على السمع
والطاعة في المشتهى والمكره فعل في يقينه كل ما مر العالم على
وادنى انما العالمون وهم المعبرون العالم ورد بالزمان ما بانا امر
ما اول من دخل عليه في ذلك المجلس انما انا على مراتبهم انا اول
بانا اول ما قلت وما بيرم على السمع والطاعة وما يتغيرون بشيء
وانا طرف انا هم انا عبر الطبيعي هم انا يعبر في شيء من
انا عبر وهي صورة هم في منشط الامر عبره لله طوعا انا هم لم يزد فسوا
الكل ومنها هم روح من دخل عليه الله بعينه انا وبسلمه في
مسلمة مراتب العلم انا الاهل مشغول نبرا هذا انت العالم هذا مشغول

Copyright Library of Alexandria

على ظاهره

copy sty

ومنها

اعيان المشركين واما معاذ اذا استوجب عليه اسم المشرك ونوجه اليه
اسم المعجز متشعبا له اسم الثواب والاسم والمعجز والمقصور والطبع
عن اسم المشرك الا ان
ومنها علم ما يظهر به اعيان المشركين
على بعض على استخفاف او تكبر المشيئة ومنها علم ما يجتمع
منه الرسل وما تتميز به منه ومنها علم منازل العرش الثلاثة الباقية
على عيسى والعرش الرابع وهو الهواء الذي بين السماء الرابعة الى
والتي هي ثلاثة سبع بعد واحد عرض ومنها علم ما يطلب به السجود من
السجود والسجود الذي يقبل الرجع منه المشركين والذي
اذا وقع لم يرجع منه وهل خلق العالم سجدا ام خلق فاسجد
ثم دعي الى السجود او خلق بعضه فاسجد وبعضه سجد او تغير
من خلق ساجدا الى خلق فاسجد ثم سجد او لم يسجد ومنها علم العالم
ما ان الا هيئة ما الاشياء وما يدل منها على سعادة البعض وعلى
شقاوته ومنها علم تفاصيل العرش الا ان واذا تغير وزال وجه
ولم يتغير الوجه به كله مرئي وما لم تجر الاذن بهذا بعض ما يجيء
عليه هذا المنزل من العلوم وتركنا منها علوما كثيرة طلبا للاختصار
فصل وهذا بعض المنزل الثامن في الكلام على الكعبة وفيه عشرة
وثلاثون فصلا من عشرين وخمسمائة وفصل في البيت
البيت الحرام والشهر الحرام وما يتعلق
بعض العلماء الحكيم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما
سمي البيت لانه بيت الله في الارض وقال بعض العلماء سمي بيتا
كما سمي المرء بيتا لانه يبيت فيه وقال بعض العلماء سمي بيتا
لانه مأوى الناس ومثابة لهم وقال بعض العلماء سمي بيتا لانه
شبه بيوت الدنيا في سقفه وجدرانه وقال بعض العلماء سمي بيتا
لانه مبني على غير ماء ولا شجر ولا نبات وقال بعض العلماء
سمي بيتا لانه بني على الماء وقال بعض العلماء سمي بيتا لانه
مبني على الارض وقال بعض العلماء سمي بيتا لانه بني على
الارض قبل دحوها وقال بعض العلماء سمي بيتا لانه بني على
الماء قبل دحو الارض وقال بعض العلماء سمي بيتا لانه بني على
الماء قبل خلق الارض وقال بعض العلماء سمي بيتا لانه بني على
الماء قبل خلق السماء والارض وقال بعض العلماء سمي بيتا لانه
بني على الماء قبل خلق السماء والارض وقال بعض العلماء سمي بيتا
لانه

ومنها الامر بالتراب بالجمع بعد الظهار ثم ذكر غيرهم معرفة اسم الارض
على كل ما يصح ان الارض ما يتطهر به لان حكم التراب على ما ذكر
لان الارض جامد اسم لمعين وهو تراب ورمل وغير ذلك فان الارض تعم
كلها جاز ان يكون التراب اسم خاص وزان الارض فتعم الظهارة
واسم الارض ان التراب خاصة سواء كان الارض اولى بجواز فصل
جاز ان اسم الارض عليه وذلك فان اسم الارض على التراب
من زرنيخ مثلا وانها خلافه من تراب واشتمال جواز ذلك وسياتي ان شاء الله
تعالى عشر وان شاء الله تعالى الكلام على قوله تعالى وليتيمم بصعيد
الجملة على ان يعبر بوجهه وتفصيل الكلام على ذلك في الباب الثالث
والاربعين وما يتيمم به وجهه وتفصيل الكلام في الباب السابع والاربعين
وما يتيمم به والكلام على قوله والايدي الى المرافق من غير تعرض للغاية
الثانية وفيها فرض مسح الرأس على محمد ان على الله عليه وسلم بعلم
ان يجتمع فقط في غير وفيها انه اعطاه انواع فروض الوضوء كلها وان
وصل الله الرأس بجميع ما يسمى وجها ان يستوعب ويجاز ان على الغلوب
والماء داب وبالنية الفرض وغير ذلك وفيها انه خصه بجمع على الاصوال
كلها وباعطاه العلم بكل حلال وكل حلال ذو فانه لو سكته الى الاشارة
كانت وان صوره الهم مختلفة فيما بين ان تكون وسلم الله تعالى بجميع
الاصوال وفيها انه خصه بعلم احياء الاموات وعشر وسماه مجمل
العلم بالحياة المعنوية وهي حياة القلوب بالعلم والحياة الحسية وهو
ملازمتي صيرورة الجزء الحي تعليما واعلاما لرسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو قوله تعالى يحيي الارض بعد موتها وانبات الرسل ما شئت به ميراثا وجاز لها به
على الاحياء وفيها انه خصه بعلم الاشراط كلها جاز ان له مرشر اجع المتقدم
منها وان يتضمن بعضها وخصه بشيء لم يجز ما مع غيره منها فما بعد
هذه اعطيتها استقال بعضها اصرفيا مجملا الى اربعة مشاهير لم يتنزل

ومنها امر مرة ما يعتبر به على الاستطاعة ومنها الغسل والمسح
على الجبائر والجبائر والعمامة ومنها على الخفين بدلا عن غسل
مثل فرضه الله ومنها منع شعر ومنها جاز ان يرشد الله به على الحق
وعلى علم الغيوب على جمع بعثته الى الرسل امة وما معها الى ما وعلى علم الله
على اهل الكتاب بالجزية وبضاعيفها على دينهم شرع ورسله الى على السلام
محمد على الله عليه وسلم فنعم جميع ذلك به تحقيقا لاعتراضات الزائغين
واضطلال به ذلك وضلال وهو على نشريفها وما اعلم الله به ان شاء الله
منوح الكاشفة ومنها علم الخير وذاجبر ان الكوان فيها بخير وامنه
على ما يكون ومنها علم اباديات الاطلاق والتقييد ومنها علم ما يحتمله
العقل المشروح ويطيقه ومنها علم سريان الحق به الاكوان بحسب
اختلافها ومنها ومنها علم الاعراض ومنها علم ما يصلح به احوال الخلق
وعلم ما هو به الاكوان على اختلافها ومنها علم ما هو الاصل كل ما هو
الحق على ما هو وهو الذي ليس بموجود ومنها علم الشركة على الاتباع
والى ما ذا يسيرون كل تابع حال غايته او ما هو او على منتهاها ومنها
علم ضرب الامثال وشرف به الامثال وشرائع به ومنها علم الاسماء
الالاهية على الاكوان وفصل الاجزاء بعضها على بعض ومنها علم الجمع
ومنها علم الفرق ان لا يشعر ان ما شعر ان ما ومنها علم انواع الاكوان
بنطاق ومنها علم الاشارات الى تنزيل الحق عن ما شابهه والاباية عن ذلك
ومنها علم ان نعيا سر الاهية وعلم ان سعيا وعلم شارع الاسباب وعلم
الربوبية وعلم الغلبة الى ليس معها شيء الا هي علم اذا كان ما ان اذا ليس
ومنها علم العرش وما هو علم الكرسي وعلم الدليل وما يفرق ومنع العين
ان ما ومنها علم انواع الزينة به العالم ومنها علم ترتيب انواع العلم
وتعدادها ومنها علم الغفار الساجاوعلم بناء الغرر ومنها علم
التصنع والخلع والفضل والكرم وما هو حتى ان ما علم ومنع الساعات والحاجة

95

الخوف هو الانقباض بحالة الصدر وهو الرجوع عن الشيء وهل هو
الفعل او الذي يكون معه او ما يتقدم او ما يتأخر فيه خلاف ينتج له جميع ما
ينتج منها يزول بما ومنها على الرئيس ومنها على الحاجات
عن الشوائب ومنها على تغيير الهيئة الباطنة وانواعها الاربعة احل
ومنها على الستر والرضا بها التي تستلزم الاعراض عن الغير
وما هي الستر التي تستلزم بيتا وهي من تقلب ريته فلا يرى ومنها
على الاقامة في المنزل والتقلب فيه ما عدا ومنها على العناية بفروض
الكفاية وما فوق وعلى ما تشبه الفعل اي بعد الخير والشر ومنها على الكسب
الحلال وعلى ما ينفع ويرايان ما ما ينفع فما كان نفعا او ربما هو الاكثر
منفعة ومنها على ما يوثق فيه الظن ما يوثق فيه ومنها على المشاورة
وتعلقها بالمشيئة مع استعراض الحال لقبولها وما هنالك ومنع والحمل
قليلا وما يدل على الاستعانة والاستعاذة ومنها على الجائزات
والافضل ومنها على الفروض هي اعم من الاشكال وغيرها مثال الاول غير
ذلك مما يعلم وبانع الاكسوف فمن ذلك ما اسوغه على جهة الحكم والثاني
اسوغه على جهة التشبيه بحب ما يتبول والبعير اعلم

• وفصل في انتهاب الثامن والثلاثين وثلاثمائة •

هو بيت من منزل عذاب السعير اعلم ان الله تعالى بعث بالعلم
المحمود والذي بلغه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القيامة منه بما سمى ان
الحميد بسبعة اسماء تنتمي بالحمد فمن اسماء الله صلى الله
عليه وسلم وورثته الحمد يوم القيامة ما اعلمه الله به من اسماء ثلاثة
رسول الله صلى الله عليه وسلم على ربه ان الذي به العلم المحمود يوم
القيامة وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان اسمي في السماء احمد
ربه بحمد ما اعلمها الان والله اعلم الشاهد عليه بسجلات برهن اسماء الله
تعالى فيها ذلك الحمد لله والله تعالى ما يشتق عليه اسما بما يسمى به المسمى خلقه

واسماؤه

واسماؤه وسجلاته الا بما هو به على ما جاء في هذه الجملة المباركة اعني ما
ان سمعناه وما نعلم على قلب بشر وتعلم ان ما نعلم ما الحق لنا وفي كل الحمد
وما هو شرح ذلك الا وهو مستمد الى اسماء الله التي اظهر
الا الى التي اعلم عبده ان يعلم على باظهاره كما ان علم وشق على اوليائه
هو في كل اوان شاء وتشيع ان شاء ارتباك وبما عرف بذلك اسماء عرفت
تعلقا اسماء الله التي يحمد الله بها يوم القيامة من الخلق الحمد وبان علم
ان ما اعلمها الله وما يعلمنيها الله به جاء في الحامد عرفت بها على
الله عليه وسلم يوم القيامة فاذا اسمه احمد يحمد يوم القيامة من الخلق الحمد
واشتق الاسم من الحامد والحامد من فعله بفعل ذلك الموصل فعلها
فصيل ان اسم محمد تعلقا الاسماء الله الحسنى وشمائله الحسنى وان جملة
اسما كل اسم منها فيه من فروع شعب وتسعون اسما واحدها ما هنالك
دخل الجنة غير انه من فروع شعبة واحدة من شعب الايمانية سبعمائة اسم وتسعون
اسما يحمد على الله عليه وسلم بها في المحامد كلها والكامل واحد من هذه الا
ثلاثة منزل هيأه الله على الله عليه وسلم وبنا له الوسيلة الكمال من اتباعه
وهو منزل شامخ صعب المرتقى ولذلك سمي عقبة واضيف الى الفوز
بعض شروط الاقتراع فيها انها منزلة الرائد فما يقطعها الا رجل
كامل في رسول الله صلى الله عليه وسلم الوسيلة الوراثة كامل وكمال
ذلك ثلاثة فصال وهو جعل الله لهذا المنزل بابا يسمى باب الرحمة
منه يكون الدخول اليه ويعطى مفاتيحه ما ملك الملائكة مهمة الباب
لهذا المنزل كالنيابة في العمل فما تحلل من العمل من يعمل او فعلة لم يوتى
به لحكمة العمل فان النيابة تجبر ذلك فانها اصل في استدراك ذلك العمل فهذا
تعطفه وفصال وكذلك البسملة جعلها الله في اول سورة من القرآن
فهي للسورة كالنيابة للعمل وكل وعمر وكل صفة توجب الاشتراك على
من ذكر في جملة السورة فما ذكر البسملة بما فيها من الاسم والفعل والحرف

Copyright

ـ الخصوص مع علمه على ما ـ تقدم السورة من اسمه تعالى فراجعه
الشفعا مرجع اسمه تعالى العدل والرحمة الخاصة وهي الواجبة او الرحمة
العامة وهي رحمة ارادة ايصال كل موجود الى الرحمة بالفعل البسملة
جهتي بشري والمراد بشري التسوية غير مرادي بعلها مرسوم او الانفعال مجعل
الى اسم التسوية وهي من الرحمة لانها تفيد على العباد بالرحمة والعطف
يقتضي المغايرة التسوية تقتضي البسملة فان الرحمة على عباده تعالى ما تكون
الا بالرحمة والدليل على ذلك وهو تقدم الدليل على البسملة اولى السورة
على سورة براءة ـ الباب السابع والعشرين وهو ثمانية والعدل والنظام غاية
ثم قال ـ قوله على اسمه عليه وسلم الواضح شاء عليه اذ كما اشتق
على تعجيل اعلم انه تعالى يقول سبحان من يعلم ما يقول
وكل فعل يوجد بالشكر وصف والذاري ان الدال على هذا المعنى من
الخلق ان يستبط منه تعالى شاء والناطق فيه بما ذكر غير عبده سبحانه
فيما انزله من كتبه على صور ما يعلمه ظهورا على عباده فيكون
ـ الشاء عليه هاكيت تاليه بما غير وذلك ان الثناء على المثنى عليه ان
مجهول الذات لا يقبل الحمد ولا الاسماء والاطلال ـ شرح مرتبة الكلام في
السورة اورد قول النبي صلى الله عليه وسلم انا اميز اسمه وقد ذكرت ـ الاسماء
فطال هو نعته وربنا الكعبة وقد ال وانا جعلها مرسومة ولم يجعلها عالمة
لان الله تعالى اخبر عن نفسه انه في السماء وبطونه ـ غيب فكانت موسومة
وقد قال هو رشيش على الله بما شيء على نفسه فكان مطهرا صورة ما روح
لها ما يهب وقد قال الله قوله تعالى اوجد تموها وقد ذكر اسمه الرحمن على
ذا خلقوا مرارا ض الحمد ان خلق عيسى للكفر انما كان باذن الله
فكان خلقه الكفر يتعرب بها كان السلطان ما ذوقاله ـ ذلك فيما اظهر
تعالى الخلق الا باذن الله وعيسى عليه السلام عبد والعبد ما يكون الا عبد
قال وانا صبيا بوفق البسملة ـ الفاتحة الجمع كلمة واجابتها

ـ تعالى على كل شيء مما يعقل وما لا يعقل فتراقال سيبويه وهذا الجمع
اسمه ـ العلم بالسماع قال بعض المتحلين لهذا اللغة يقولون ان البيضة
ما تختص بما لا يعقل وقد تجيء بمن يعقل وهو قول غير مجرد وقد ورد في
ـ كلام العرب جميع ما لا يعقل جمع ما يعقل والطلاق ما على ما يعقل وانما
قلنا هذا ليعلم ان ـ قوله ما تدعوهم فردون انه انما اراد ما لا يعقل ان
وعيسى يعقل فما يدخل ـ هذا الخطاب وقول سيبويه اولى ويقوى هذا
النزل ما العلم على ما تحت اسم ـ العربية الحمد والرحمة وهل الحمد والرحمة
العامة ام لا وهل تراد الحمد يقتضي عليه وهل ان ثانية على السؤال
بالاسماء الحسنى ـ العرف اوانه يتبنى عليه جميع الاسماء والكتابات
اذ لفظ الجلال السلطان مرتبة تفسيره ولفظ ـ هذا امر لك عجيب ويتبنى على
اما جلال الذي يعطيه التعقيل مرتبة ثانية ويتبنى على انزال الكتب
مراتب نزول وما مضى تها مراتبا اسماء اما لا هية وهل جميع الكتب النزلة
مرتبة واحدة من الاسماء او تختلف حتى انها باختلاف اسمه تعالى وله
واله التوراة وان ورد ان اسمه كتبها بيده مما نزلت لا يجاز ان يعارضه
رضة والغرض ان نزل معجزا فما يجوز ان تختلف مقدرات اسماء الله تعالى
مختلف كل كتاب اسمه الخاص به وراء اسماء الالاهية ويتبنى الجهل
بالحمد المخلوق به وهو العدل من سبيل الله ويتبنى على اهل الجهل
ـ امر اعظم عمدة الحمد هل اكرام عظم جسم او عظام وجسم ويتبنى على ما
تقدم من ان اسمه تعالى بيده الالوهية وكيف به مقدور وجود الا الله تعالى
ويتبنى على ما تقدم ان ادلة الفضل بالقوة الذكرية ويتبنى على تاخير الاجابة
عشر الدعاء وما سبب ذلك ويتبنى على خير وشر العالم من واضع سبيله
ويتبنى على الشفاعة ـ اللهم من اسمه هل يرجع الى ان استعداد الواسطة
الشفيعة ويتبنى على الشهادة ان الالاهية للمشهود له وعليه واجتماع
المشهود له وعليه ـ كل جنة معبر اما دار ان لم يكن الله اي ما يباح

اذ وضعوا

Copy

بالشريعة الحكم بين به الشافعي والحنيفة الحاكم بين الحكمين والشريعة
شفطع والحنيفة الرواء وبالنهاية بقية بالبقاء الاله والشريعة
بالفتية بالبقاء الاله وبالبقاء بين تتبع والبقاء بين تتبع بهذا المعنى
يعطيها شرع الله تعالى على جميع وبه السنة وبه الارض والله تعالى
المقصود للعبد من الموجودات والدلال به ذلك وقال الشكور هو من
شكر ربه للشكر الاعلى وبه طلب الزيادة بل الحامد يطلب الزيادة على
بالله انه يعمل بطلب الاطاعة والورع فكان الزيادة من النعم للشاكر بقاء
والبعد والبعد اقطع على البعد عليه بحيث تورث فتوى الله تعالى
البعد ما تقتضي الرد نسبة وما تاخر والدلال به ذلك نتج قال ومعنى ما تقتضي
الرد نسبة وما تاخر الى يستحق به مما يستحقه طالب الثواب من العقاب
والثواب اقطع وما تاخر الى يستحق به من غير الثواب حتى ما يجري على يد قبل ان
تعمل بالغفران انتهى فوانه مقصود بالشاء وسوء عاقبته ان جعله البعد
اسوة بنبأ من به وليس بقيد البعد مرفوع العقد ملا اقامه للرضا الشاء به
فيما قال يفيد منه وبشر نوعا ان لم يتبع عليها كما تبع على الشاء بالبعد
ان ذلك على الكفر مشروع وهو كما قال وبطلان بتغيير بقية الايمان
وقال الشرع شرعا ان شرع منزل الاله وشرع حتى سيأتي عليه فعل
هذا الشرع بما شكر الامة من شرع يقيد بسيا سنة بقاء الله تعالى وشرع
سواء سمي ذلك الشرع الاهيا او نبيا سيد ورسله اعلم وبه هذا المنزل
من العلوم على اعتبارات التي تنظم اما شيء والصورية بعضها الى جمع
بالقاعدة الجبران الصور التي انتظم اما بهذا اشتظاما وهي صور بعض العلم
بهذا الى الناظر ومنها علم اداء العلم المنصوبة على الكل بين السالك ليتا يفضل
غير مقصود الشرع هو بداية كل بيته ومنها علم انواع اداء ازدان بانها تختلف
باختلاف الامر وغيره ومنها علم العرف بين اداء استماع انه يقع بالعبد او بغير
ذلك والعرف بين هو هو وبين ان به هو ومنها علم العلم الذي بالعلم

والذي

١٦

والذي ليس غاية الاهمال ومنها علم معرفة العلم من الذي يكون عالما ومنها علم
ما يشجر اداء ما يجار من العلوم في قلوب المتعلمين ومنها علم تغيير النعم ومنها
علم ما فعل العالم بعلمه والاسباب التي حال بينه وبين ما فعل به والاقوى
من العلم ما كان له اداء ما فعل فعلا وعدت ضبطه ما يرهب ومنها علم ما
هو الاولى اداء وليس منهم ومنها علم الرواية الموجودة السارية التي
تجاري بها الظالمون بعضهم الى بعض والمؤمنون بعضهم الى بعض ومعنى
والله ولي المؤمنين من كونه مؤمنا من هو ولي المتقين وما يتصف به المؤمن
او يتصف به المؤمن من كونه مؤمنا من هو ولي المتقين وما يتصف به المؤمن
الطبعة المؤمنة عبادة وشرعا السير منسلخ الرجس والدنس وهما الوظائف
التي ابقى بها هي الشبهة جهور الى المتقين حيث كونه متقيا وان الحلال
بين والحرام بين بهذا متقى بهذا بين جميع المؤمنين بعضهم الى بعض
على الغضب اداء الرؤوف هو الناصح بالمؤمن ومنها علم الاداء الاداء علم الرسل
غير العلماء مع العلم ومنها علم الجمع كرامة وسلامة الجمع كلمة بالفاعلة
مولاهم به اغنى الجمال وبه البرزخ بين البين والاخرة والجمع به البعث
وما تحت هذا الجمع جمع يجمع بانه بعض يوم القيامة والملل ومنها
علم الكلمة الاسلام به الصلاة على وانه اختص به انسان كما به علوا به فضله
الفضل لمن يشاء ميزان ما لهم والكشف لا يقبل بهو هو هذا الخبر به انسان
وانما هو انسان به الصورة غاصة ومن ليس له العلم بها هو بانسان وانما هو
صورة يشبه به الصورة ظاهر انسان ما طلب الطالب هذا الوصف احدا
بخلقه تما طلب انسان الصورة ومنها علم ماهية النسخ وهل يقع به الاحياء
يعبر عنه بالنسخ كما يعبر عنه به اداء ما اداء ومنها علم مراتب العبد بانه
شيء مطلق ومقيد بالاباحة وبغير بالعظمة وما تحت ذلك وما من منهم
ومنها علم مراتب رضي عنه الله وان رحمه جمع رحمة عرض والعرض بين الجوهر
عرض والجوهر عرض ما عرض والجوهر منزل كلا وما من منهم مراتب ومنها علم

95

Copy

• كل ما يعلم من الله فهو تفضيل • وهو سلطنة فيما وما يكون
• لقوله ما قدروا الله حق قدره • هو ما كان تنزيل وتوقيف
• ان الخلافة تفضيل وسلطنة • فهي الامامة والنبي الخليفة مشهود
• فمن الامامة ما نبيه ظاهرة • فالخلافة وظهر عنه محمد

واعلم ايدك الله ان التفضيل هو الفاعل الذي يجب له كل ما علم فيه
الوجوب او الكشف الاخر الخلق فيه على مراتب فمنهم من فضل فيه وهو الكفاية
المتعلقة اصحاب العلم الصحيح ومنهم من فضل فيه وهو اصحاب العلوم ان
الضرورية بحيث لو شككهم فيها مشكك بامر احالت ما فضلوه مع
علمهم بانه فكر وما فضلوه ومنهم من فضل فيه ما اعطاه ذوقه وهو
الذي اما نصوا وبعضهم التفضيل جميع العلوم واذ كان التفضيل بهذه الصفة
والجنس واحد وحقه فتفضيل الكل فيما يشترك العلم به بما تعلق
بعضه بما نعلم اخبر به عن نفسه به العلم به بما فضل به فذلك موجب تفضيل
لمعلوم الذي تعلق به اليه فقد تبين من نفسه وما تبال بما شاء فضل به
لما ضيق وما بين الكل فهو مرتبة ميزان ذكر الخبر فيها واثبت الحكم الحكومة
لتسلط المرتب فيه على بينة من ربه والله نفس من العالمين ان العلم
ما يميل على العلم بذاته تعالى وانما يميل على العلم بوجود ما وما قال به
ذلك الا لشهود شرح ما قال ما يجوز الشرع به لكشف الملل واجعل الامر من
المرضي واعلم صاحب الكشف فيما يعطيه ما وراء ذوقه تعريفات
اعرف الله بالتجلي وهو ان يرى من حيث فتح به ما اعطاه ذلك هو عليه من
الكشف الصحيح وقال به قوله صلى الله عليه وسلم به عيسى عليه
السلام ويجوز ان يكون امر يرى بعينه بما يشهد به على الله عليه وسلم
ان الامر اليه ويعطي ان عيسى عليه السلام اكثر بقيته لمن تحرك انه الموفق

الكل

اكثر التفضيل من عجلان وان امة عيسى فضلت على الامة وذلك ما شهد
عيسى عليه السلام على الامة وهي تعلم ان مشاهدة الامور انما تعلم
لله وفقه بما اتباع تشهدنا بانه ما كان انما شرفت على الامور فجرت
من اتباعه على ما له عليه وسلم كان له علمه وذلك ان الله قال لمحمد
تعلق مطلق الوجود ما تفضيل بفضل من قال ليس للعبد صفة التفضيل
فضل فيه وهو ما شعر بما جهل وقال التصحيح الكون الذي لم
يكن انما حصل اخر على ما تعلق فهو قال ما جعل الله كفرا هو فانه كفرا انما يقع من
الخاصة اي انما وقع له على الله عليه وسلم لو استعلمت وانما استعلمت
ما صفت الامور وجعلها حكم عليها من هذا الباب انما هو خطاب
تعجيز ان انه يقول على الامر حتى كان افضل الله وانظر وذلك
ان التصحيح انما يقع من الخواص اذا شغلهم به عن نفوسهم وانما قال
الله تعالى ان الله ذو فضل على العالمين وقال لموسى عليه السلام
على الناس برسالاتي وكلامي فاخذ ما اتيتك وكن من الشاكرين
فاعلم ان التفضيل من حيث ما يشعر به انما الى الخلق وهكذا كل اشتراك انما هي
يقع بالعلم انما يكون انما بعد اخطاب انما على العلم بالله والبس من

لا طلاق

Copyright

ليس كمثله شيء فقال وهو السميع البصير واثبتنا واثبت لنفسه
الصفات وابانها لنا وظهر بها سماعه وبصره ورأيته ثم قال عز وجل
ورأيناه فيها فحكم عليه بما حكم على نفسه وهذا هو الذي نعلم بالله ونعلمه
تعالى به ولا ينكر ذلك ولا يتأول لان الله تعالى لم يكن يحكم عليه بما لا يليق
وهذا بعض قول العلماء وتأتي بقية الاقوال في كتاب التوحيد
او على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وكذلك قوله
ملائم في الصيام اذا صام فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه
والسلام وتأمل كيف حكم الوصف عليه ونزل على الجبل
فجعله دكا وغشية الله وذكر ان الله لما تجلى للجبل
بين ان تجلي هو باذن البصر وانه جعله دكا فدل على ان
السموات بعظمتها منه وتشقق الارض وتخر الجبال هو اشد
له وذلك انه تعالى تجلى لها بقوله لو ان الله سبحانه ان يتجلى لها لفعل
ان ينادي ان تتحول لتحولت ولكن نادى موسى فاسمعه كلامه
وانادى فخر موسى صعقا فلما افاق سبح الله وقال لا اله الا انت
وكلم يتبين ان تجلي الله وكلامه لموسى كان بصوت
بها ما سمعوا من قول من قال ان الصحيح ان البصر والرؤية تتراب عظمة
ما تشكل بالحدقة جهلا من استعمل ان الله وكل ما ذكر عما
عن المخلوقين وانطلق به ذلك وقال من قال ان الاسم غير
المسمى فوله تعالى ذكر اسم ربك فليس هو غير اسمه فانه الخالق
فكل ما دعوا الله او ذكروه فانما يدعون ويذكرون اسماءه الحسنى وكل ما قيل
انه عبادة لله وقربة الى الله فهو عبادة لاسمه هذا غير المسمى كما جعله في موضع
اخر غير مسمى فليس اسم غير المسمى على قوله تعالى الله لم يسمع قوله
ربي ما ابهم وسيأتي في باب الرد على جهمية الخلاق على قوله
مجملا والحكم عاجل على الله في اجله وتنزل السنات في باب الرد على

والعشرين

والعشرين وحماية الكلام على من تعرض له وجزاء سيئة
مثلها فراجعه ترى العجب وقوله سيأتي الكلام على قوله من كان يرجو
حيث ذكر فيها نوعين منها في الباب الرد على الزنادقة والجهمية
راجعه وقوله هذا النزل من الكلام على ان الكلام بمن وان انفصال الامر
وان الكلام وان انفصال يتبعض ويتجزأ يتكلم الوجود كلمة وغير
الوجود وبان الوجود المغير غير منفصل عن كلام المعبر وان الكلام يكون الوجود
مجردا اتصال ترجيح وان الوجود المطلق وان انفصال لا يعبر الا عن انفصال
ذات غير ذات ترجيح من يتكلم بالعلم ايجابا وعن انفصال وعن
يتكلم بالكلام انه تكلم به وشاء الكلام على القضاء والقدر وقوله على الملائكة
والتسمية وهل يتكلم بالتسمية اذا اوقع حكم الملائكة اما على او يختلف
حكمها وقوله ما يتبين به عالم من لا عالما اذا كان وما اذا قيل ان الاستدلال
بعالم انما يكون فيما يعلم ان صورة لا تذهب صورة اذا كان انه يدل
انه يعضها الى بعض بالمخالفة والكتابة وعالم انما عالما ليس كذلك
وانما استحق الاسم لظهور علم به الصور التي يظهرها وبينها بعالم انما يكون
فيما يعلم ان صورة لا تذهب صورة اذا كان انه يدل بانما استحق انه بعضها
الى بعض بالمخالفة والكتابة وعالم انما عالما ليس كذلك وانما استحق الاسم
ظهور علم الى الصورة بانما انما عالما وبينها وعالم احوال انما انما عالما
وقوله على اجتماع الحروف من الشيء كبير والعلم انما انما على ان
باب انما انشأ وبانما خلق وان جهلوا ان باب اسماء المخلوقين وان لا
يكون انما وانما هكذا انما انه وباب الرد على جهمية خلق وهو من باب
الرد على جهمية بانما انما عالما بانما النقل بحكم كان وفيه رد
على الباطل ان الله تعالى بعث الخلق وباب الرد على من يقول انما ان يقول انما
مثل ان يقول فيقول العلم الذي هو اهل له
العلم وهو علم الحروف التي جاءت بعض منها مركبا وغير مركب وقوله

على تقسيم الظاهر من ينقل منهم من ميزان ومنها ما ليس بجمع الكلم به وجود ومنها
وجوده من الكلمة او من كل منهما ومنها ما ليس بجمع الكلم به ولا شيء
ولا يعرف ومنها ما يعين على ادلال الحجاب ومنها على العبور بين الحياة والاحياء
واذا وضع اوضاعا مباذا ليضع على الحياة النفسية او ضع حياة ما دامت
متكلمة بالاحياء به او ضاحياء ومنها على الجموع ممرورا الى مرور اما عتاد
على مرور مباذا ومنها على مباذا فعلى ايه الفعل هل فعلهم به شيء
او خلقهم به لا شيء ميتون غير المخلوقات غير شيء ما ومنها على
اشتراك الاسم والمختلف به الوجود وجميع ما اشتركا فيه هل هو
اشتراك مدلول او غير مدلول اعتبر ومنها على كلمة الوصل والوصل
هل هما كلمة واحدة او كلمتان ومنها على شعاع حال هل الكتاب هل
هو يجمع بعض الكتاب ابدا او هل الكتب المنزلة فضل بعضها
على بعض كما فضل ابيات القرآن وسور على بعض او افضل
فيها كما افضل بين اسماء الله الاعظم ومنها على الحوادث
بما سورة القرآن وهذا مثال على الله عليه وعلى شيء هو
واضوائها هل الكتب المنزلة من عند الله والقرآن من الجوهر مخلوقة بالعالم
على اختلاف صورها المعنوية والمحسوسة بما المعنوية كما
يظهر الوجود بنية وكيفية والخطابية والقرآن من الكيفية
مشهودة بالحس ومنها على قوة اللطيف وضعف الكثيف
وان القوة للمتصل بما تضعف للمتصل فيه ومنها على وجود
اصل الشيء به ارتفاع وهل هو مشتق ومشتق منه اذا طلب
يكون الشيء لما ذكر الله تعالى طالبا مقيدا اذا كان الطلب
منه ما هو مفروض ومنه ما هو مندوب محمود ومنها على النشر والطي
بحكم الوقف ومنها على الاسم الاعظم وهل كتبها به الآلات
والآيات انبيها او هي بالوضع ومنها على موضوع الشيء

ولماذا ينبع والفرق الدفع به الحوادث ومنها على الشوارق وهل ينزل
استبراء او ينزل الجزاء ومنها على ابتداء الحيوان كله على طلب
اما اشتقاق نفسه وهل هذا دفع لما دام او هو جزاء او طلب
اشتقاق او بعضه لهذا او بعضه لهذا ومنها على اسباب ان
تنفع ما يطلب الطبع ظهوره وعلى ما اشير اليه بالنفع الموفق
الحسن ومنها على اشتقاق به اما حوال وهل اما حوال تفعل
والعبر ثابت او العبر مشتق به اما حوال واما حوال تامة وهو
من العلوم الغريبة الموضوعة على الكشف ومنها على ابتداء هل النبي
ما يقبل الزوال من ابتداء هل النبي يقبله ومنها على الذاهب الحجر والنفوس
وهذا ذاهب هل هو مختلف او صح ذلك واحد ومنها على الاشراط
وغرائبها وسجلات الرحمة لما ذا تعددت والوجه واحد من السجلات
كثيرة واطال به ذلك وقال به الثواب الشرائع واما كثير
وقليل يتبع به وهو بين منزل سبعين به تفضيل العرش وهو في
صدر الملك ثم ليسترا هل النار والشوامر النار حيث شاء وما هل
الجنة وليكان لهم ويشوا منها حيث شاء ومما اصغر واحتمى
شفع جلود هل هو محل ليه يعبر والشهود من حيث لا يشفع وان كما
كل بهم من حيث ما يشفع وان قال وذلك من جملة رحمة الله بما هل
النار وبان العذاب المستحب اهون من العذاب المجرد علموا كانوا
يشتغلون وكان اذا مكان لكانوا ينيرون ومن به كل مكان يشتغلون
ليه منزلة جزيرا الى محصول اما فاج وطال ذلك اشتر العذاب
فصل ودليل ذلك قوله تعالى وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا الى
سبحانه ان المحصور يسجون منوع من التقلب وهو اشد من العذاب
بعباده واطال به ذلك ب ت وكفر لله ما يتبع ورد اهل جميع
ارا اهل كل طبقة به طبقتها بعض بعض اذا الحق ورد ون بعضهم

بعضهم ببعض ويتشاورون في المغفور ومن بعضهم ببعض ما يجوز ومن يغفر
له ومن لا يغفر له والاطلاق بصحة عذاب أهل جهنم من الشقاوة
وأهل الشقاوة وسيأتي الكلام على قوله تعالى وما لهؤلاء الذين لا يكادون
يفقهون حديثا الآية وبعد الفراغ من الباب الثامن عشر والباب التاسع عشر والله
وكفى له تفويض الدلالة عليه في الباب الثامن عشر والكتاب

وفيه في قوله تعالى ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها الرؤية
بهذه الآية بدعة لأنها مجملة لا يصح حملها على ما يليق بالله تعالى
فقال الله تعالى بل الله عليم خبير وبكل شيء قدير على كل
شيء فهو مراد الآية التي ظهرت على يد الأنبياء من موسى وعيسى
ومحمد وغيرهم وأراد الآيات التي ظهرت على يد الأنبياء من موسى وعيسى
ومحمد وغيرهم وأراد الآيات التي ظهرت على يد الأنبياء من موسى وعيسى
محلا جمع فيه بين الله والعبد بقراءة العبد ثم تعبير القول بين
ضميرها على الصلاة والصلاة مجرى في إطلاق الصلاة على الصلاة
التي فسرها الله بينه وبين عبده كما قال فسمت الصلاة بالألف واللام التي للعهد والنقل
على قال فسمت الصلاة بالألف واللام التي للعهد والنقل
على قراءة الصلاة المعهودة بالتفسير جعل محل القسمة قراءة
الفاتحة وهذا الفرق دليل يوجب قراءة الفاتحة في الصلاة
كما مر إيضاحه في كتاب الصلاة **وفيه** في قوله تعالى نزل به الروح الأمين
على قلبك الآية بعد الترتيل على الحفظ والتحقيق على الفهم
منزلة الإشعاع **وفيه** على أن الواجب والحكم الوجوب الكونية المطلقة
والظلمات ومن يجب عمى هل يجب أن يعاقبه الله على ما هو
به أو عن مشاهدة مقام رسوله **وفيه** على اللطف الإلهي بما
يعاشر به الأديان الأولى الكفار بعبر بها عنهم **وفيه** على
الإنكار والإقرار والنفي بعد التوبيخ وما صفته وأين محله **وفيه**
على الخلق الجديد والبعث ومراتب الخلق وكم لله من الأمات

وفيه على المراتب الشاهدة إلى الرب **وفيه** على مرتبة العاقل وشرفه
على العالم إذ ترى كان عالما فإن العاقل إذا أمر امتثل ما أمر به وانتهى
وغير العاقل لا يفعل ذلك **وفيه** على مراعاة الأمر والنهي على الأوامر
والنواهي **وفيه** على سعة ذكر الله تعالى بحيث لا يمر ذكر شيء منه إلا ويمر
ومن شاء الله **وفيه** على تغير الأمة السابقة منه وبين خلافه وإتيانه
بغير التغيير من غير كشف شيء مثل ما جاء به الخبر الشرعي على
تغيير مسيح الدجال من رجل شاب بارز ثنايا الكتف **وفيه** على الوجوه
صلة وإضافتها ومحلها وقوله تعالى ألم يروا أنا الله الذي خلقهم هو
أشد منهم قوة **وفيه** على الاشتباه الكوني وأنه مجبر به اختيارا
وهل لله مشيئة الأمر به جبرا به اختيارا وأمرا وقوله فيسبوا
عليه فيسبوا عليه الكتاب وقوله ما يبدل القول لدي وقوله
ما تبديل لخلق الله هل معناه أن التبديل لله ليس بمحال أو تبديل
أو ما تبديل لخلق الله مركونة أعطيها على خلافه **وفيه** على الحوار
خلوات الإلهية وهل يجمع جزاء الدنيا والنعيم الأخروي أو يجمع
هذا بهذا أو ما يناسب الدنيا وما يناسب الآخرة وغير ذلك مركون
لا غير وفيه ما لا يعلمه إلا الله والمتشابهات لا يتكلم إلا على هذا
الوجه إذ الاستبداد لا يتأتى فإن قال قائل ما فائدة الأمر
بشيء مع علمه أنه لا يقع فالجواب له بذلك ولكن لله في الأمر
أغراض لا يعلمها إلا الله الآمر بها المأمور بها المأمور بها
الناظر فيها وفي حكمه استحق به هذه العقوبة بما شاء القضاء والله
المطلع وما تقضي عنه معصوم عليه غير حاد فتره فيه فيه
فتح بعض هذا والله سبحان أعلم بما عنى فقيل إنه أخبر بما هو به
منه وقيل جوابا له بل بلى وقيل جواب أنه أخبر بما جاء في تلاوة الوحي
عليه وهذا أمر على الحكاية شبيه وإذا عنيا رد الطلاق به ذلك **وفيه**
على الحالة الحق بصيغة المتكلم حتى كان يتلقى بلسانه وفي الحديث بأنه موسى

وهو على التغيير بحسب الاسم وهو صفة الحامد ومنها علم على ترتيب الاوراد ب
ما يجب به ذلك من يتبع الخير على المقصود وسواء كان معهودا او منوعا او اما
على كل خير محمود وما كان غير محمود ومنها علم على الصفات بها الحمد
والاسم الخير ومنها علم على الاسم الذي هو الله وهو الذي تحق له العبادة
لكونه مستجمعا لصفات الالهية ومنها علم على شرف الاسماء الالهية ان
يجعلها على بعض وجوه بيان ان تعطي المجموع او الامر المجموعي ما يزيد على
ما يراد ذلك المجموع ومنها علم على ما شجر الاسباب الحكمية ان تقتضي
بها العقول والنقول بذلك على سبيل ما يشعر الاسم بحكمته ذلك بحسب
المعهود وما صفة تدل بهذا العلم ومنها علم على تغير الاحوال بالاحوال
ومنها علم على الفراغ بما مكن اراده او مراد تعلقا بامر فراغ اراده احوال ما علم حكم
الوجوب او الامر التوقيفي وهكذا عشر قرينة حال تعطي الوجوب للامر
ومنها علم على وصف المجموع بما وصاف الوجود وما اشتمال من حال الى حال
مع كونه عبرة بها بزوال عن وقوع الوصف ومنها امارة على الاسم بقصد
به كلامه او رجحة على الاطلاق ويعمل ذلك به صفة الكون فانه فرع به صفة
الكون صفة اهل الجنة على صفة اهل السعادة كما وقع به سورة
الغاشية وامثالها وهل جاء مثل هذا التعريف بين الخلق والحق او
ومنها علم الوجهين به اذا شاء وما عرض له اذا وجه بوجه وخير بوجه
اي شئ وكان اذا اعتبرته ووزنته وجدت الطرف الذي قلنا فليس لشئ به
الوجود وجه واحد يسير الا عدها او ارجحها نور الاسم به ظهرت اذا شاء
مرتفع الحجب وليس شاء له ما عرفت علما وجهته بهذا الوجه كما المعهود
وقد ازدوا الفراق له وجه بيع من الوجوه بين به ايضا ان وجه خير الكلام
بين وجه جمال الكلام فلان تعلق به كثير او يهتم به كثير او تم
مرجحة فلانه قوله وما يقابل به اذا الجاء غير ما عطفا ان العلامة مجرد جعل
به تعيينه فان العلامة على الوجوه اهل الفضائل ومنها علم على الغرب اذا كان

والبعد اذا كان مرتبط البعد او اذا شقياء والغرب الكون والبعد الكون وهل
يقابل هو ازنة الغرب والبعد اذا هي والبعد امكن والبعد اعم وكثر اذا هو
ومنها العلم الذي يعلم انه ليس بسبب من اعمال العبد شئ ومنها
علم ما يوجب الشاكلة والمثل ومعرفة من يتشكل بها من الاحوال ومن يقابلها
بها مع كون الحق وصف نعبد به المثل اذا مثل عبد كما من الخير الذي يثيبه
عليه او الشر سواء ومنها علم اي الحق هو غير اذا شياء وبما هو عينها
هل جنسه او مشهود او باطنه ومنها علم ما هو الحق وحكم
هذا الاسم حيث ورد هل هو مختلف احكامه او هو غير واحد من به كل موطن
ورد جاري النسبة بين مواده ذاته وهو ما يقتضي علوم كثيرة ومعارف ان شئت
موصولة به النبات اذا مع واثار بعير وشبهها
ومعرفة من اين اثر المغفرة

• راشد من غاوين مجانس • وما كاذب والشقاء حين واجبان •
• فقلت لها كفوا فان ورائنا • وقاع وما كنتم بخير وتفعلون •
• وقوا وعودي لم يكن شئ عالم • وما كان اصبارا وما كانت اعيلم •
• وكان وعيد الغراب يسير عجالة • وما ذاك الا فعلتي بمثله يعلم •
• ودل دليل العقل على ذاك عالما • بان الاله الخلق هو الخلق محسان •

وقال عز من قائل ليس على عبدي سلطان ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال اذا اراد امتي امرا وعرفه ليس عليه ما اذا عرف عذاب وان عذابه
به الدنيا الزلازل والفتن والبلايا وبه روايتان فاذا رأيتم عذاب هذه
الامة به دنيا هلا فعرفوا رحمة خاصة بها مثله تاخر المراد امته الاجابة الامتة
المرحومة بما فيهم واما امر اصابتهم النار بغير ذنوبهم وعقابه هذه الامة يورد
ان ليس يصيبهم به النار امانة حتى لا يبقوا بها نار على النار وعقاب حال
موقع به ذلك ان المعهوس الخاص لهذه الامة المرحومة الموصوفة بجميع
الوجوه والاديان بجميع الاطلاع والاعتراف بها والخواص اعني المبعوث عليهم

Copyright

تعالى في جوابهم حالة الرواية معلومة غير السلام عليه غير ظاهرا هو علم
عشر هي الرابعة دعا عليه السلام ان يوليه بنا مل اهو و فصل في قوله ان يكون
له كقولك اصل السراج بالكسر هنا الصابة اجل من قال ان المسيح ابن
الله وعزير ابن الله والكعبة هي المثل والعرب تأتي بالمثل الرجل
السوء اطلق السوء يفعل وال جلال عليهن درجة فليست له بكفاءة ولا ان
يفعل ما هو كفاءة لها على والعالم كله مفعول عمر اذا كان السوء
هو كعب والسوء هو مفعوله عمر اذا وقع عليه عليهن درجة العالمية ان
فليست له بكفء ومعنى هذا الوجه والله اعلم ان الرجال عليهن درجة لم
يجعل عيسى عليه السلام مفعولا على ما يجب الايكون الرجل مفعولا
عمر المرأة كما ان هوا عمر وادى يفتعل لها الملائكة بشرا يعود
وقال لها انما انا رسول ربك لا هب لك غلاما زكيا فجعل عيسى
عليه السلام بمكان مفعول عيسى عن الملك المثل به هو تمثل الرجل
والمرأة فوضع عمر ربه ذكر استراحيث تمثله بشرا وحاجبين
بين الظهور بيضا وحاجبين عينيه بشرا وحيث تمثله سويا
صورة الشيخ وفصل سر بالظاهر هو سر الغيب والسر اخفى من
علم سر اكثر العلماء بميز الاشياء بعرفها وتميز الخلق
والعمى من الفرق وتميز الجنس بعضه ثابت يعلم ويشهد وما
تميز الفرق من الجنس ولا بسبب ما تميز به الجنس عنه لا يعلم ولم
يتميز بشيء بعضه ثبوته كالجنس فهو يعلم المطلوب المجهول جملا
يعلم الا هو ولا يعلم الا هو وسبحان من كان العلم به غير الجهل
والجهل به غير العلم به وايضا وهذا التمييز لا يكون الا لمن يعقل
ويستحي وهذا دليل على ذلك فصل وبقي ما يتعلق بالاعراب
والاعجمي واربعة بسط الكلام على قوله الله الذي لا اله الا هو الحي
القيوم وكل ما يأتي بعد ذلك من الصفات والاسماء

الرحمن على قوله فسيكفيكهم الله وهو السميع العليم يتعلق الجار
والمجرور وهو بهذا الذي يتعلق على العرش وهو العرش الذي استوى
عليه الرحمان هو العرش وهو ذو العرش وهو رب العرش العرش الذي
استوى عليه ما يأتي عليه الامر الحكم العدل يوم القيامة من الفصل والقضاء
الذي تحمله الثمانية او يحملون العرش الذي استوى عليه فيما ومعنى
قوله على الله عليه وعلى الماء ليبلوكم وكان عرشه على الماء وعرشه
يعني بين الماء فقال وهو السبع ثانية اربعة وما هنا وثمانية
الملك وفصل اكلام اما الماء ليسوا بالماء او يعقلون اما ماء ويعقلون
غير اما ماء وهل العرش الذي هو ملك معين من الملائكة هو الملك الذي امر
الله بالفصل بين عباده وعباده والملك جابر ان يكون
ملكا معينا وهل هذا العرش الذي يساق عليه يوم القيامة هو ظل
الغمام الذي يأتي بها من الغمام او الملائكة هل الذي ناتي ظلل
من الغمام ويكون الذي ان الله مطلقا وهذا التفسير وجه على نهاية
سلطان العرش وهل له جوهرية او لا وهل له حد ما تحت الذي قوله
وما يحملون او استوى عليه اذ لم يتصفا بان له جوهرا ما نهاية الجسم
جاعلا معنى واحدا وهذا اذا كان العرش بمعنى الملك خاصا
من العالم واذا كان العرش جميع ما تحت العالم كله اعلى الذي جسام وحال
له محل وآخر غير هذا ويحتاج الى العلم بهذا الذي يعلم الله وعلى ما
هو عليه ومنها على اختلاف الناس في اختلاف اذا دارت الى اصله
وبعض الادوات ومنها على اختلاف اجناسها وذا ذكر الكل
جملة وفصل الكل الى جماعة حتى تعرف الجملة
على التفاصيل الى اصله ومنها على اول فرقة يكون لها الكل عشر
البعض وفرض البعض وهل يتفرع منها حكم فرقة اخرى هل فرقة الكسر
قبل البعض ام لا ومنها على اصول الاجوبة التي منه الخلق وبأي اسم

تجلى عند الله الاسم ومنها علم الفقه الالاهية والشرع والاحكام وجزاى
وقت يكون هل يشفع بعضا لبعض او ينتاخر ذلك او يتقدم وهل يكون للعالم
شفاعة الاهل تجمع الصلاة بشفاعة الاسم جميع واسرعه ذلك الاسم او اعم
ومنها علم منزلة مرتبة وصف الحق باوصاف الخلق وتنزيه ومجلة مراتب العلم
بالله ومنها علم مناسبات الاسماء بعضها لبعض وخصوصيته ربما لاجله
واسمه يا جبار ومنها علم ايراد دوات واشتراكها في الصورة وافتراقها
بها والحكم كل طبقة بما تقتضيه واسرعه وهو من جملة ايراد دوات الحقايق
بها متشابهة بجمع الحقيقة التي يتجلى فيها فيكون حكمها في النفس
ويكون النوعي وغيره العطف وهكذا سايرا دوات وهذا من
علم الرسالة الذي علمه الانسان ومنها علم ايراد الاسم الجامع في الشرع
وهل حكم الانسان في نفسه حكم الشرع فيه او هل يعول به
على حقيقته او لا ومنها علم مراتب الكتب واسرعها استعدادا وابين
بجمع ومراتب الكتب بين ومنها علم مرتبة الخشي المشكل مجهل هو
ذكر او انثى لغلبة شبه ايهما شاء او هل هو ذكر او انثى او هل
الاسم قال خلق الذكر والانثى مجهل يقتضي هذا الخطاب الخنثى وانه
مخلوق من نفس الاسم او ان صيغة هذا الخطاب او هو خارج
عن هذا الخطاب ويدخل تحت قول الاسم ما لك شيء وما له الخنثى
يرتفع فتوسطه بان اسم الحيوان ينطلق عليه وما يريد انه ليس من
خطاب الانسان كالانثى الذكور والانوثة ليست من خطاب النوع
انسان ومنها علم التهيا ما شطار العجماء انه لا يعين ما يقال فعال وهذا
مقام لم الرحمن الذي منع فيه الاسم الحكم على ذلك ومنها علم التعمل في
الكتاب اظاهر في اظاهر وهو من الجزم والتبرع وضعه من موضع التراث
وهذا انما يكون التراث اولى من الجزم ما يحس من ذلك وهو
على شريعة ومنها علم الحروف وهل هي تجمع عن ابجد والتاسع والتاسعة او

يزال يستصحبهم ابدا لا يتركهم وهذه الاسرار هي ومنها علم الشرع والاخلاق
ومنها هو النفساني اتبع حضور امر الله هل يحصل الشرع او يحصل الاخلاق
ظاهرا وباطنا هو الحمد الحقيقي والحمد الخاص ومنها علم الانسان وبين يدفع
هل بالمناسب او بغير المناسب او بهما ومنها علم مراتب الموت ومنها
علم التقدير اذا انتهى مرجع الوجود المعنوية هل يحصل اجمالا او تفاصيل
العالم بالفعل قبل ان تقع بينهما ومنها علم ضرب الامثال وقال ان الله
يعلم ومن ينبغي ان يضرب له المثل ومن ينبغي ان يضرب له المثل ومن
ينبغي ان لا يضرب له المثل لقوله تعالى فلا تضربوا لله الامثال وهو
ضرب الامثال وقال ان الله يعلم انى يكيف يجيء بها وانتم لا تعلمون
فجاء بهم الجهل بالمراتب والعالم يقطع بمنع جميع ما ضرب الله
من الامثال وما يستنبط منها في نفسه وما سبا الله تعالى وهل الكشف
يعم الانسان تحصيل علم ما ضرب الله له من الامثال ومنها علم
العامل في رقبة الخلق الادار ما الوجه الذي عليه لهم وهل ذلك من رقبة
الله او من رقبة الخلق مرجع ذلك الى استغفار هذه الحقوق وهل
استغفار العالم على هذا الشخص ليس الله ان ينزل الاستغفار او ان
استغفره الله واطال في ذلك ومنها علم من يعين بمن الله هل يسمى
هذا دينا ام لا فانه مهم يناشد ومنها حال الشرايع للغرباء من الله من
العالم بي ومنها علم لب العقل وهل حكم على العقل انما جاء الله
من ان لا يكون مجعل مراتب الاولى الباب ومراتب الغرض بعقلون
بغير علم من العقال وهو التقييد ومنها علم التراخي في اشياء
اذا كانت امورا او اغراضا فتتراخى الرابية والنون والسكون والعلم
والجهل في التراث الواحد في الامر الواحد ومنها علم الحاجة وما
من نفس بما تعلم دون العارف ودون التعلق ودون الخطاب وما
يستشرف الانسان بها من الالاهية ومنها علم الطبقة الشركاء ان

COPYRIGHT

www.مكتبة-المصطفى.com

جامعة الملك سعود
عمادة شؤون المكتبات

copyright

غيرها مما يصح ان يشبه بالاله وما فعل به من الحكم او ما وقع منه
بعد الاله او على ما هو عليه ومنها علم الخاتمة بالحال قبل كونها
فان ذلك خاتمة بحسب العلم بها اجمالا وتفصيلا من الله تعالى
التي قال الله تعالى فيها كما بدأكم تعودون والعلم بنزله من الشيء
اما حق او غير حق وصورة والتغيير صورة اخرى فان النسبة
على الله عليه وسلم بشر جاء من الجنة وعلموا بعزله انه ملك
كريم بحسب ما يشترى المشتري ومنها علم القوة المدركة وتجري
بتجربة الحيوانات وفعل ثم تعرفها اخرها كلها او ما يتصور ذلك
وما غيرها من القوة الا الاهية هل هو جزء من كل اجزاء ومنها
او اجزاء القوة الا الاهية محلها الممكنات على الا طلاق والقوة
الحادثة محلها بعض الممكنات واذا صح اجتماع الاعراض
المتضادة والمختلفات من القوى والممكنات على الاطلاق
فظهر ان ذلك من القوة الا الاهية ومنها علم القوى بين التسخير
والعلم او التسخير الظاهر وهل كون الحق كل شيء هو به شاء ان
وتسخيره اكثر ابه الاشغال هل هو من باب التسخير وبابه
او هو من مقتضيات اخرى فان السير بصورة الحال يقتضي ما
يحتاج اليه عبد كما هو تسخير فعين يعطي كما الله السير
فان العبد ليست عنده ان يسخر سيده ومن لطف العبد
ان يكون مسخرا تحت تسخير سيده بما تعالى تسخيرا بامر سيده
وتسخيرا بنفسه من ذاته لكونه عبدا او هل تسخير بغير سيده
من امثال سيده ومن امثاله هو تسخير مختلفة واكمال بذلك
ومنها علم كون العالم كله الى هذا الانسان وهل ينتج اليه
وكونه خليفة او ينتج اليه من شيء ما عنده من ذلك او ما نالته يده
ذهبا اليه جهل هل من قبيل من يحب الخير لنا بحكم الاختيار

لانه

لانه ما خلق بالا طالة الا التسبيح خاصة ومنها علم التوفيق
وهو ان يراد عليه الصلاة والسلام اعطى الوارد من عين كبير
سنة خير من صورته بين اخوته فاصبه فقيل له ذلك لداود ولنبينا
لما خص بواد الوجاء جمع واد مجمع الذرية بعزله
ملا عطاء بانك من غلب داود يعني ذلك مجبرا ابنه بنزع
يعطيه واد فقال يا داود ان جاعلك في الارض خليفة وما
عينه باسمه وما جمع له بين ادة الخلافة وبين ما شرعه
على يقل له وعلمته اياها كلها وقال يا خلافة داود ولا
يعطنا الله تعالى خليفة في الارض فيما بأمره ولما على
السواء من مقام الصفاء والاصطفاء بين الله تعالى على انبيه
واد مع مرور عشرة قبل ان يكون من البشر ما اشار
اليه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوله انا اول
اخضر ما يخضب البشر انبي لنفسي ولهما تبع والارض لما
يرضى البشر يعني لنفسه ولغيره وبحال الفرد اولى الله الا الله
النزاد به الله تعالى في قوله انا البشر مثلكم اي مع
البشرية بعطائكم ولما اراد الله تاديب داود لما يعلمه
الذكر الذي ساء الله به من التعاسة على ابيه واسيا وفرقتي
في عقبه من بعده ما تقدم من الخبر لما امتن به عليه يقول انا
نساء اذا اسمه الخير فعوقا خيرا له ادم ما جبر الا العلم بمرتبته
حيث جعله السبب الاعلى الاسباب الا الاهية الى ما انتهت
بها الملائكة على ربها وكل بعض ذلك العلم لما حين يعرفه الا
صلى الله عليه وسلم وهو العلم الذي كنى عنه بانه جوامع الكلم
بعلم داود ان داود ما علم ذلك الا بعد ان اعطاه وعرفه ما يكون
ان يعبر الله فيها الا على قدر ما له وهو انقص مراد عليه السلام

عليه على الله عليه وسلم ما امرتكم به فخذوه وما نهيتكم عنه فانتهوا وكل
ذلك الى امور ولم يبين حكم ما هو من امور الدين فيشمل ما هو واجب وما هو مندوب
وما يباح ان نفعل وان لم نفعل ولكنه على الجملة يدل على ان الامر المطلق
والنهي المطلق يقتضي الوجوب والفور والتكرار الى ان يقوم دليل على خلافه
وان الامر بالشيء نهي عن ضده العام وان النهي عن الشيء امر بضده العام
وان الامر المقيد بشرط او صفة او غاية او استثناء لا يقتضي التكرار
وان الامر بالشيء امر بما لا يتم الا به اذا كان مقدورا للمكلف وان
النهي عن الشيء نهي عن جميع ما يتناوله ذلك الشيء من جزئياته
وان النهي يقتضي الفساد في العبادات والمعاملات وان الامر بعد الحظر
يقتضي الاباحة ثم قال

• بعشرة الاب معقولة • وعشرة الام تفعل •
• وعشرة الابن مجهولة • وعشرة الخلق لا تهمل •
• وليس لها عشر فيسر • وليس لها غير ما ذكر •

والتقدير به لها يعود على الكل بنية وما يعود على عشرة الاب والخلق
والاطلاق في ذلك • فصل • ترجمة الكتاب ليس بجزء فاذا ترجمه فقيل
او فعل ما يحكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس بجيد لما تقدم ان حكم
الراجح ان يحكي بصيغة ما ترجم به والاولى ان يقال ما حكى فيه
شيء وهو ما يحكى الاباحة او حكى الله فيه فيشمل ذلك على الاطلاق وهو
الراجح الصحيح ان يتطلب هذه النشأة في غير تعيين حكم عليه باحد
الاحكام الخمسة وقيل الاول اعم من الثاني لان الاول يشمل وهو قوله
تعالى خلق لكم ما في الارض جميعا وليس بفعل ولا اباحة
وانما هو اخبار عن حكم المخلوق خلقا لله حكم به في حقنا لا يتنزل حكمه
في حقنا ابتداء والله اعلم هل تتضح منه اذا كان لنا تنزل الوجوب والندب
والكراهة والاباحة فيه ام لا قيل ان الحكم وهو الاول الذي يقتضيه النظر
الصحيح فلت • تقدم في ابواب الاذان والتكبير الكلام على قوله
سبحان ربك رب العزة عما يصفون في مواضعه والكلام على الوضوء وسببه

في ابواب الاذان والتكبير وثمانيا تقدم قوله تعالى وجعلوا اعزة اهلها اذلة
في الصفة نسبا في مواضعه وكذلك يفعلون في ابواب الاذان والتكبير والاستسقاء
الكلام على قوله تعالى سبحان ربك رب العزة عما يصفون في مواضعه
وكذلك يفعل في ابواب الاذان والتكبير والخسوف والاستسقاء الكلام على قوله
وهو يغيث ولا يغاث في الكلام على اسم الحليم في مواضعه وتقدم الكلام
على قوله وما هذا الا له مقام معلوم في ابواب الاذان والتكبير
في مواضعه وتقدم في ابواب الاذان والتكبير الكلام على قوله وما هذه
الحيوة الدنيا الا لهو ولعب وكذلك تقدم في ابواب الاذان والعشر الكلام
على قوله وكل شيء احصيناه امام مبين • وجبر • المنزل من
المعلوم على غير السبب او تعاصيله وهو على ثلاثة اقسام احدها عمل الجوارح
الملكية والبشرية وهل هي اتباعها على السواء او لا فيه خلاف • ومنها • عمل
في الاعتقادات وهل تتبع التابع منها المتبوع او العكس • ومنها • على توجيه
الاضافة الى توجيه الاطلاق وهل التوجيه توجيه الى ان الاصل توجيه الجزاء
وتوجيه الى التوجيه الى توجيه وجاء ايضا قول رابع من هذا التوجيه
• ومنها • على اجتماع ضدين على محلوق واحد وهل ارتفاع كل واحد منهما
بالاضطرار او بالاختيار على خلاف مختلفة وبما اختلفوا فيه وخلافه
وبما اجتمعوا • ومنها • على النطق وهل حكم النطق الجاهل حكم نطق
العالم ابتداء او اطلاقا وان لم يعلم النطق الذي ضده نطق الجاهل والعرف يبين
ذلك من ما يبين به من العلماء وما صح العلم الذي يعلم ذلك • ومنها •
على الترافق والتقول وهل للرض مرافق كما للانعم مرافق او كل متواجد
مرافق القيامة وهل شعث مرافق اهل الله كما يعلم الرفق او الشعث
او شعث بعض فرقه مرفه وباشعث مرفه وبما ذا كان الوقوف وهل
هو وقوف سكون او ان ال شغلا بغير فرقه • ومنها • على الناسي وهل
يقع الناسي بالله من خلقنا عليه الخلافة او من خلقه كونه خليفة

الله لا يأمر بالسوء ولا يرضى لعباده الكفر ويحتمل هذا الحكم أن يكون
والاحتمال عائد لكل ومنها على التعبير ومنه قولهم غلب فلان فلانا
التعبير وبان هذا يخالف الأول لأن الأول إخبار عن الله تعالى
والله عليه وسلم أنه ما لقي الشيطان سلك فجا غير فجك
فيه سعادة لأن سلوك فجاج وجوه يقدر عليه وهذا
يقتضي قول بعض المعتزلة بهذا الدعاء رأيت أسهل على مر الدهر كلما
عظما ما تعبت تركته ومنها على أن نسبة الفعل إلى المفعول بالتعدية
التعبير والأول نسبة الفعل إلى المتعدي بالتعدية هو الأصل
والمستعير يلزم السعي أبدا وأما الله تعالى فهو الكمال أبدا
على مر دهره بالعلم مع عدم الفترة والتعليم إذا لم يكن إلا فادرا على من يعلم
عنه ومنها على رأيت الفعل للتعبير وهل يتعدى منه وهل يتعدى
التعبير وهل تتعدى صاحب التعبير بالشك فيها يقول تعبير لي لأن
وتعبي وعلى هذا الفعل أكثر مما ذكرنا ومن ذلك ما جاء في كتاب
المخصوص في علوم كتاب ربيه المكنون بعلم الله وكتب الله سبحانه منازل القرآن
مراجعه والله تعالى أعلم وقال في باب المتابعة
وأما تعبير قولك جاءني زيد ومعه عمرو فإن عمرا قد يكون مع زيد في وقت
والمتابعة بذلك أن فعل فاعل في وجود الكون مع غيره فقد تابعه في ذلك الوجود
• بيت لا لأي بها يبغي بها • مع التشوق والتفور إذا رأته
• يميط بالحمى عما تعير صورته • وهو الحي بتربة يعيم هانا
• الغلب ملكي والسكنى لخالقه • عمي وربا والهانا وأعمانا
وقال في قوله تعالى مثل نوره كمشكوة فيها مصباح المصباح في زجاجة
الزجاجة هي التي كوكب دري أعلم أن المراد بالمثل بالنور الذي نور به قلوب
المؤمنين الآية وهي المشكوة والمصباح والزجاجة والشجرة المباركة هي مادة
الزيت التي هي المادة التي تشتعل منها المصباح والشجرة هي الشجرة التي هو

الاستعداد لما تتمثل هذه الهيئة مرارا مستمرا الاستعانة بما ذكر من العقل والنقل
والسماع بما تتمثل هذا الكمال لأن الأشياء ذات الأهمية ربما هو الأمر عليه
والاحتمال عائد لكل علت وما جعل الله الشيء في الحيوان إذا التقى
حركة حتى تخيل في التعبير فتح فيجعل الله تعالى ما في الحي يشعر العلم
الحس لقبول الأمر من الإحساس فتصير في صورتين أو أكثر ومعلم أنه هو
والاحتمال عائد إلى الكلام على حقيقة الخيال وتقدم في الباب الثاني من الكتاب
الكلام على قوله وما علمناه الشعر وما ينبغي له وأجمعه وكثير الكلام
في الباب الثاني على قوله وكل شيء أحصيناه إمام مبين وقال بعضهم
غلب من أصعب من الطابع للإمام على أن القلب إنما سمي قلبا
لتقلبه من حال إلى حال وما سمي القلب هنا بالعقل وما معه له
بالحقايق بل رأى أن الإنسان قلبه إذا كان ما ينبغي على حالة واحدة أكثر
حرمان وأصر ومن هنا يعلم أنه لو لم يكن القلب له بهذه المثابة ما كان من
ذلك التقلب والتصرف قال وقد ذكر الإمام بشارة وجه تسمية
التقلب إلى الرحمة بما يقلبه الله من رحمة إلى رحمة وإلى كما جاء أنواع
التقلب بالوجوه طبيعة رحمة غالبة فهم يرجع بها إلى بيان أن صعبين
أصعب الأمور وأعلم وإذا علمت ما ذكرنا علمت أن وهو قلب الوجود الذي
يصير حالا صورته التي هو لها قلب وأجزاؤها كذلك وأنه هو قلب الجمع وهو
ما جمعته هذه الصورة الوجودية من العناصر الأربعة والبساطة
ولما كان الله تعالى كل يوم هو في شأن كان تقلب الإنسان الذي هو
صورة هذا القلب وحال الكل حال مع أنا نحس ونشاهد تقلب الأحوال على
هذه الواحد كل زمان وبرهان ذلك أن الله تعالى خلق على الدوام وفي كل آن
على هذه الواحد كل زمان شيء يتصف بالفناء عن البقاء وكل آن من الليل
خلق جديد مستمر وأعلى أهل الكشف والوجود الشهودي بتقلب
أحوال الإنسان هذا في كل يوم بل في كل آن والاحتمال عائد لقوله وقال

وخلفهم

ومنها الحكمة والتمرين وهي ملكة تكون عن تواتر تصور والتصديق بقياس
عادي المراد بالمشتبه ما يشبه الحق لا الحق اي بصورته ومنها على الاول
اختلاف اشراعها اختلافا الى سكاكي وجاري وسباري وجدلي
وسفسطي وتختلف الشرائع باختلاف الاعوال والاحوال موضوعة الى
الله تعالى وراي السعادة الاخروية او الجوامع منها ما ينبغي ان يعتقد
على نفوس الجمهور بالعزيمة ما يعمل بجوارحه ويقيد ريقيم ج الصغا
الجزء من عن حكمها مسرة ما جاءت اما والراجحة تحقيقا كالحقيقة
الشريعة التي خوطبت بها ومنها على واضع جليلة وضع الشرائع
عالم عادل وباذا وصفاء العوالم والسياسة وكل موضع بداخل وسياسة
توقيت على وضع مهيأة السير الى الخير اولا بالتحريض على مراده هو غرض
الشريعة ودافع فجر خلاف ارسى فعل عبادة الى ان الشيء يجب
الفيام به ويحض الحكيم الشرائع حتى جمع ميزان اهل الاعراف فيتفق
ميزان الجمع بهذي الشيء فيتفق من الصواب بعضهم من بعض
بسورة اما ميزان ليس لهم ما يدين خلاف الجنة والنار ومنها
على جزء وجود وفعلية وجود الفعلية بداء العالم وكذلك الخطا
ومنها على الفرد والعرض وفعل ارسه وفعليه الخطا الاسم
الخلق والكلمة وهل لكل فعل وكلمة هو واجب مرادا بخلاف
ليس ذلك الا الخصوص فعل خلق كان لخصوص فعل او كلمة في السبب
الواجب لهذا التخصيص ولكل فعل مرجحا ما هو فعل وكلمة من
حيثما هو على كلمة واذا رجحا ما يفعل الامر والحكم للفعل وهو
الساجي خلاف اذا وقع اذا خزيا السوال والتقدير مع الجبر يفعل
بان العبد مجبور في اختياره وهي مسلة صعبة انتصر بها
وجود الامر الحادث ومنها على السبب الذي اعلم تتبع الجبر
واذا بطل اذا فعل موجود مع الفعل منه وهي التي هل حكمها وسببها

واحد او مختلف وهل الامر جمع من حيث هو خلاف امر واحد ومنها
على كيون العبد مريدا لفعله وهو ما يفعل ما يتعذر ارادتها وهل يجب ان
القضاء والقدر جهات اذا فسدت كلتاها او ليس بها ضم اذا اختلفت
جهتا الجواب والجهاني وهما السابق والتسهيل وما الذي اعلم الاختلاف
الجميع عن شهود هل من وجد اذا خرج بين زيادة وما اختلط بالخلف
واذا ضاع لها اذا اشتراك على السير والشمال على السير بين الجهتين
لها عند ذلك ومنها على تنسبة الوجود والعدم الى الامر وهو اذا
يعمل اذا با لمرجح وليس مختار الجمع اذا وجد واحد من هاتين النسبتين
يجمع اذا كان فعلا الطبيعي عند ذلك هل بقاء اذا كان او ارتفاعه
ومنها على الموت وما معنى احياء اذا مات وهل يحيى هل الله
بالسبب او هل الملك وما معنى ذلك الملك هل هو يقبض ارواح خلائق
التوفاه بها الجبر الحيوان على اذا خلائق هل ملكية الله او ملك وملكية
الموت واذ ارضيا الى الموت هل هو يجتمع الله عن جميع ما ذكر حتى
الله تعالى فيها فنون هذه الخلائق اذا فاها هل المسمى ملك الموت او هو
ملك وسكان السماء السابع او هو يجتمع ذلك وكذلك يقال في
الجمع مثل المستخبر انه يتولاها السماء وكان السماء السادسة
مقر الحياة ولها تفويضية في كل سماء كما للموت ارضا والكلام في
الجمع كما الكلام في الميت او يكون الميت هو اسم مرحيثما هو
اسم الاهل وما سماه وكذلك الجمع مهور الميتا للحي وما يقرر امر
يرجع الاسباب التي وضعها الحق ينطلق حكمة الحق ظاهر من
تقرير الاسباب في اذا كنها فاسر اميل ينتج في الصور وعن اميل
يفيض اذا رواح ايضا واذا استعداد الذي في تلك الصور وعن اميل
اذا استقبال ميتة واذا مضيا ميتا فما وهذا الملك الموكل
بنا اذا الموت هو الذي يقوى رتبة الملك وليس اتوفيت اذا كما يقرر

وسياتي بيان الاسباب والجميع والتسعير وايضا بيانه تعليم انما يحتاج السعي
عباده العلما وهو اجمعه **وقال** بقوله تعالى وعلمناه من لدنا علما عليه
السلام وبايات اخر ومن اوضحها ان يسمع عنه من جهال العلم لان الجهال
لا يعطى فيه الا الجهل وهو طبيعة رحمة يستعين بها من يطلبه بذلك
العلم كشرب الدواء الذي يتعلق استعماله الطبيعة الا تراه كيف قال
ما ترى ان الشيطان كان لله جهال عظيم طبيعة رحمة ما يوجب
التضحيم لما عظم جهله الى الجهال عاد على السعي على نشأة
ياسنى هذا العلم انما سماه بهذا السعي والباسه الشعر على السعي
من العلم وانما سماه بهذا السعي لانه يعلم فيه خيرا انما وليس مشوب
بشر جهله كما ان الجهل وما يتعلق به معصية تعير مشوبة بطاعة احيانا
وهي طاعة انما سماه بهذا السعي معصية مجهوله **وقال** فجميع السعي جميع
طلع على ما لعقوب المرجوع **وقال** فجميع السعي وسيع جميع
الاشياء حتى ما يتوهم اهل الجاهلية انه ليس بشيء وكذلك جعله
من علوم اهل الله جميع الاشياء وهم منهم وهم لا يتعلقون بشيء
عن علم غاية الله وكل بعضه وشيء من الله **وقال** جميع جميعون وسياتي
بالبسط منه في الباب الخامس والعشرين وثلثمائة **وقال** جميعا فجميعه
قال وبعث القول قبل ان جعفر الله على انبيائه ان اذا وليا
على قلوب اذا نبيا، يعقبان له ما تقل على قلوبهم واذا هما على اهل الله
انهم على راشا، هم يعقبون والوكان على قلوبهم لثقل لهوا ما ثقل الله
اذا نبيا، الحاب الشرع جميعا على ذلك وانا معنى
الجبر وانما هي يكون منه على قلوب اذا نبيا، واكثر من جبنا هم
اذا نبيا، لهو ليا، او النبوة وانا شرح فيها والعروج اشاء
يكون منه على افعال اذا نبيا، والحاب الشرع جميعا فيها فيها في الشرع
بالمنع عما الا الاهم من جبنا الغير اذا نبيا، واما في جبنا الشعور

اذا نبيا،

الانبياء وما يحتاج اليه اذا خرج من اليه وما من الروح الغريب وما هو اعلم العبد
من التشريع فانه يحتاج اذا وليا، من اليه ومن الروح القدس **قال** كليم
كلام ومراده اذا راح تحت العقل اذا ول فهو ملك اذا سمي بذلك وما هو من
العقل اذا ول فهو روح اعلى وما طال به ذلك **وقد هذا** الفصل
من العلوم على شكلها موجود على ربه بعبارة خاصة **قال** يسعى
تسبح له السموت السبع والارض ومن فيهن جميع السموت والارض
جميع من يعقل **ومنها** على الرسالة بالسموت بالعلم من حيث
تضمين الكون بعضه لبعض واما من حيث بالعلم فانه يحتاج اذا وسطا
برسالة وهو على بشريته حتى السعود وقد جي كنهها من عبر سالة التشعر
بما كان عقل ذلك **ومنها** على تشريف الخطاب اذا الاله على قلوب
الرسل اذا **ومنها** على اذا نزال المحمود وقول اذا على اذا على ما بشر
الصبح **ومنها** على محل ذات العمر وبالعمر اذا والرسل بالرسالة
جميعا بيان العالم وبيانه ان من اثمن العمر وبيانه والرسل عن اذا جميع
محلك اذا حقيقة عمل **ومنها** على ان يعاد الى الله وبيانه اذا
كل ذلك اذا نبيا، جعل لنفسه حقيقة ما يتعلق اذا ان يعاد الى الله
وبغير نفسه وانما يعاد من حيث نفسه وذلك انه يطلب بذلك الجزاء
اذا نبيا، بالاشتمال على الكرمة **ومنها** على اذا جبر وتغير على ان منها
العدل والترجيح والتغيير بتغير على اذا على العمل الذي شاء به
اذا نبيا، **ومنها** على ما ورد اذا السعود وعلى الصبح الذي نفسه الاشتمال
هذا وهو سر عجيب **ومنها** على جهنية الخير الكثير وشرها على
الخير بعضه وكيف يقول على العليم بعضه وانما من جهنية العلم
الغير بما السر به ذلك **ومنها** على ظهور الحق وسر بكتابه الوجود
محله وبعضه من على هذا العلم على ما ذكر اذا جهنية وبقع به
الحاب الشارع والخمس بالخطاب على ما ذكر اذا نبيا، بالعلم اذا الحاب وبيانه

ومنها علم مراتب الاسرار التي اشتمل عليها هذا الجدول وهو علم عظيم ومقام جسيم ولا يعرف ذلك الا من عرف الاسماء الالهية وعلم ما تدل عليه من الاسرار الربانية وعلم ما تشير اليه من الحقائق الصمدانية وعلم ما تعبر عنه من الدقائق الوجدانية وعلم ما تومئ اليه من الرقائق الفردانية وعلم ما تلوح به من الغوامض الاحدية وعلم ما تصرح به من الاشارات الصمدية وعلم ما تكشف عنه من الحجب النورانية وعلم ما تستر به من الظلمات الظلمانية وعلم ما تحجب به من الانوار السبحانية وعلم ما تظهر به من الاسرار الربانية وعلم ما تبطن به من الاطوار الرحمانية وعلم ما تجلي به من الاسرار الصمدانية وعلم ما تخفي به من الاطوار الاحدية وعلم ما تبدي به من الاسرار الفردانية وعلم ما تعيد به من الاطوار الوجدانية وعلم ما تفيد به من الاسرار الالهية وعلم ما تستفيد به من الاطوار الربانية وعلم ما تعطي به من الاسرار الرحمانية وعلم ما تمنع به من الاطوار الصمدانية وعلم ما تضر به من الاسرار الاحدية وعلم ما تنفع به من الاطوار الفردانية وعلم ما تخفض به من الاسرار الوجدانية وعلم ما ترفع به من الاطوار الالهية وعلم ما تعز به من الاسرار الربانية وعلم ما تذل به من الاطوار الرحمانية وعلم ما تغني به من الاسرار الصمدانية وعلم ما تفقر به من الاطوار الاحدية وعلم ما تحيي به من الاسرار الفردانية وعلم ما تميت به من الاطوار الوجدانية وعلم ما تقبض به من الاسرار الالهية وعلم ما تبسط به من الاطوار الربانية وعلم ما تقدم به من الاسرار الرحمانية وعلم ما تؤخر به من الاطوار الصمدانية وعلم ما تعلن به من الاسرار الاحدية وعلم ما تسر به من الاطوار الفردانية وعلم ما تظهر به من الاسرار الوجدانية وعلم ما تبطن به من الاطوار الالهية وعلم ما تجلي به من الاسرار الربانية وعلم ما تخفي به من الاطوار الرحمانية وعلم ما تبدي به من الاسرار الصمدانية وعلم ما تعيد به من الاطوار الاحدية وعلم ما تفيد به من الاسرار الفردانية وعلم ما تستفيد به من الاطوار الوجدانية وعلم ما تعطي به من الاسرار الالهية وعلم ما تمنع به من الاطوار الربانية وعلم ما تضر به من الاسرار الرحمانية وعلم ما تنفع به من الاطوار الصمدانية وعلم ما تخفض به من الاسرار الاحدية وعلم ما ترفع به من الاطوار الفردانية وعلم ما تعز به من الاسرار الوجدانية وعلم ما تذل به من الاطوار الالهية وعلم ما تغني به من الاسرار الربانية وعلم ما تفقر به من الاطوار الرحمانية وعلم ما تحيي به من الاسرار الصمدانية وعلم ما تميت به من الاطوار الاحدية وعلم ما تقبض به من الاسرار الفردانية وعلم ما تبسط به من الاطوار الوجدانية وعلم ما تقدم به من الاسرار الالهية وعلم ما تؤخر به من الاطوار الربانية وعلم ما تعلن به من الاسرار الرحمانية وعلم ما تسر به من الاطوار الصمدانية وعلم ما تظهر به من الاسرار الاحدية وعلم ما تبطن به من الاطوار الفردانية وعلم ما تجلي به من الاسرار الوجدانية وعلم ما تخفي به من الاطوار الالهية وعلم ما تبدي به من الاسرار الربانية وعلم ما تعيد به من الاطوار الرحمانية وعلم ما تفيد به من الاسرار الصمدانية وعلم ما تستفيد به من الاطوار الاحدية وعلم ما تعطي به من الاسرار الفردانية وعلم ما تمنع به من الاطوار الوجدانية وعلم ما تضر به من الاسرار الالهية وعلم ما تنفع به من الاطوار الربانية وعلم ما تخفض به من الاسرار الرحمانية وعلم ما ترفع به من الاطوار الصمدانية وعلم ما تعز به من الاسرار الاحدية وعلم ما تذل به من الاطوار الفردانية وعلم ما تغني به من الاسرار الوجدانية وعلم ما تفقر به من الاطوار الالهية وعلم ما تحيي به من الاسرار الربانية وعلم ما تميت به من الاطوار الرحمانية وعلم ما تقبض به من الاسرار الصمدانية وعلم ما تبسط به من الاطوار الاحدية وعلم ما تقدم به من الاسرار الفردانية وعلم ما تؤخر به من الاطوار الوجدانية وعلم ما تعلن به من الاسرار الالهية وعلم ما تسر به من الاطوار الربانية وعلم ما تظهر به من الاسرار الرحمانية وعلم ما تبطن به من الاطوار الصمدانية وعلم ما تجلي به من الاسرار الاحدية وعلم ما تخفي به من الاطوار الفردانية وعلم ما تبدي به من الاسرار الوجدانية وعلم ما تعيد به من الاطوار الالهية وعلم ما تفيد به من الاسرار الربانية وعلم ما تستفيد به من الاطوار الرحمانية وعلم ما تعطي به من الاسرار الصمدانية وعلم ما تمنع به من الاطوار الاحدية وعلم ما تضر به من الاسرار الفردانية وعلم ما تنفع به من الاطوار الوجدانية وعلم ما تخفض به من الاسرار الالهية وعلم ما ترفع به من الاطوار الربانية وعلم ما تعز به من الاسرار الرحمانية وعلم ما تذل به من الاطوار الصمدانية وعلم ما تغني به من الاسرار الاحدية وعلم ما تفقر به من الاطوار الفردانية وعلم ما تحيي به من الاسرار الوجدانية وعلم ما تميت به من الاطوار الالهية وعلم ما تقبض به من الاسرار الربانية وعلم ما تبسط به من الاطوار الرحمانية وعلم ما تقدم به من الاسرار الصمدانية وعلم ما تؤخر به من الاطوار الاحدية وعلم ما تعلن به من الاسرار الفردانية وعلم ما تسر به من الاطوار الوجدانية وعلم ما تظهر به من الاسرار الالهية وعلم ما تبطن به من الاطوار الربانية وعلم ما تجلي به من الاسرار الرحمانية وعلم ما تخفي به من الاطوار الصمدانية وعلم ما تبدي به من الاسرار الاحدية وعلم ما تعيد به من الاطوار الفردانية وعلم ما تفيد به من الاسرار الوجدانية وعلم ما تستفيد به من الاطوار الالهية وعلم ما تعطي به من الاسرار الربانية وعلم ما تمنع به من الاطوار الرحمانية وعلم ما تضر به من الاسرار الصمدانية وعلم ما تنفع به من الاطوار الاحدية وعلم ما تخفض به من الاسرار الفردانية وعلم ما ترفع به من الاطوار الوجدانية وعلم ما تعز به من الاسرار الالهية وعلم ما تذل به من الاطوار الربانية وعلم ما تغني به من الاسرار الرحمانية وعلم ما تفقر به من الاطوار الصمدانية وعلم ما تحيي به من الاسرار الاحدية وعلم ما تميت به من الاطوار الفردانية وعلم ما تقبض به من الاسرار الوجدانية وعلم ما تبسط به من الاطوار الالهية وعلم ما تقدم به من الاسرار الربانية وعلم ما تؤخر به من الاطوار الرحمانية وعلم ما تعلن به من الاسرار الصمدانية وعلم ما تسر به من الاطوار الاحدية وعلم ما تظهر به من الاسرار الفردانية وعلم ما تبطن به من الاطوار الوجدانية وعلم ما تجلي به من الاسرار الالهية وعلم ما تخفي به من الاطوار الربانية وعلم ما تبدي به من الاسرار الرحمانية وعلم ما تعيد به من الاطوار الصمدانية وعلم ما تفيد به من الاسرار الاحدية وعلم ما تستفيد به من الاطوار الفردانية وعلم ما تعطي به من الاسرار الوجدانية وعلم ما تمنع به من الاطوار الالهية وعلم ما تضر به من الاسرار الربانية وعلم ما تنفع به من الاطوار الرحمانية وعلم ما تخفض به من الاسرار الصمدانية وعلم ما ترفع به من الاطوار الاحدية وعلم ما تعز به من الاسرار الفردانية وعلم ما تذل به من الاطوار الوجدانية وعلم ما تغني به من الاسرار الالهية وعلم ما تفقر به من الاطوار الربانية وعلم ما تحيي به من الاسرار الرحمانية وعلم ما تميت به من الاطوار الصمدانية وعلم ما تقبض به من الاسرار الاحدية وعلم ما تبسط به من الاطوار الفردانية وعلم ما تقدم به من الاسرار الوجدانية وعلم ما تؤخر به من الاطوار الالهية وعلم ما تعلن به من الاسرار الربانية وعلم ما تسر به من الاطوار الرحمانية وعلم ما تظهر به من الاسرار الصمدانية وعلم ما تبطن به من الاطوار الاحدية وعلم ما تجلي به من الاسرار الفردانية وعلم ما تخفي به من الاطوار الوجدانية وعلم ما تبدي به من الاسرار الالهية وعلم ما تعيد به من الاطوار الربانية وعلم ما تفيد به من الاسرار الرحمانية وعلم ما تستفيد به من الاطوار الصمدانية وعلم ما تعطي به من الاسرار الاحدية وعلم ما تمنع به من الاطوار الفردانية وعلم ما تضر به من الاسرار الوجدانية وعلم ما تنفع به من الاطوار الالهية وعلم ما تخفض به من الاسرار الربانية وعلم ما ترفع به من الاطوار الرحمانية وعلم ما تعز به من الاسرار الصمدانية وعلم ما تذل به من الاطوار الاحدية وعلم ما تغني به من الاسرار الفردانية وعلم ما تفقر به من الاطوار الوجدانية وعلم ما تحيي به من الاسرار الالهية وعلم ما تميت به من الاطوار الربانية وعلم ما تقبض به من الاسرار الرحمانية وعلم ما تبسط به من الاطوار الصمدانية وعلم ما تقدم به من الاسرار الاحدية وعلم ما تؤخر به من الاطوار الفردانية وعلم ما تعلن به من الاسرار الوجدانية وعلم ما تسر به من الاطوار الاله

وقال

وقال لما جمع الله باب الجمع وباب الجمع والتصحيح بما لكن من جمع بالواو والنون
لكثير من يعقل من الناس وما يلحق به من صفة ومن اسم ما يعقل وقال لم
ان تنتهي الاسم فجعلته واو التغيير كما جاء به الاصل والغير لما من احرف المضارعة
فجعل خلفت الالف الفاصلة حتى تنتهي من حكم الاصل وبين انه يكون
الزيادة بعلم حكم احرفها وما اشكل من ذلك على الفاعلة والتسهيل وقال
اجرح الحقائق على ما هي به فجعل لم تجعل وقال غالب
كثيرة مشاهير الحق وما يأتي تجعل وتراث كثيرة وهو كالمثل وتراث
مشهور وما هو عند وقال لي عباد الخلق من جمع الواو والنون
واشتبه وقال اذا ضعف الواو وانا ينزلت منه وما بعدها تنبيه الى انه الجمع
وتراث تنتهي من هو الجمع وقال لي فجعلت ان يكون ميثاقهم وراث
مطلوب بهما والمعنى مورثة اذا سماه ما تنتهي لمن تراث وان تراث
ورثة الجمع تعين عليه العمل بيشاق الجميع وقال لي الجمع
والنامر والتقرير على ان اذا ما تنتهي لمن تراث وان تراث
اذا ما تراجع معه بعد ورثته فجاء الجمع بين معطشة والباء مجرورة وقال
لي اذا تنتهي ان يكون دليل على الضرورة الجمع واذا استبان
بيانه خير تعلم انه خير ما تنتهي فجاء اذا ما تعلم بين جلس وان
خير بيانه مفعول ثاني واستمر حذف وان لم يقع تنتهي بعد اذا ما تعلم
ان بيانه ناظمه فاذا علمت انه خير اذا ما تنتهي الشارع والشارع
اسم فاعل شرع استأنف بعد العلم بخبر اذا ما تنتهي بين يدي ربه

باب إذا أو لدد المعلم يسئل عنه

واشرع به العمل واستأنف بعد ما تنتهي فجاء اذا ما تعلم بين جلس
بيانه فاذا ما تنتهي بعد العلم بخبر اذا ما تنتهي بين يدي ربه
وقال

Copyright 1995

95

Copy

Copy

العمل

يستغرق دراياها فلا يخرج بحساب لانها وهو العصر بعشرة ايام كل شهر ايام وحيث
شاء الله من غير تعيين وهو اربعة وثلاثون يوما فاذا مضت الايام
والشهور بما ملازما لها فيجب ان يستغرق الشمس في مكان فيستقله
مرور اليوم الذي العشر ومن العصر الى الكبس ومن الكبس الى العشاء والى سائر
الاوقات واجزاء الكبس جملة المقسم على جميع اجزاء الكبس فما يخرج فهو
ما يكون حرامه ويسقط من الواقع فانه يمر به في مكانه اذا اراد ان
لا يستمر في جميع عمره ازاله المكان وما بقي امره يشغل صرف به حتى
لا يجامع غيره ازاد ورد فهو زواج غير اذا ورد فهو سيد سيء ولا يكذب والا
الحلال فهو الذي يستكمله في كل مكان حتى يأخذ التدبير حقه جاز
وزاد انه وفي حقه زوج بيده فتراه الايام والشهور والاعوام
فهو الفعل يغير صورته الغزاله ويكسوه صورة اخرى حتى لا يكون على غير
الصورة التي كان عليها فانه على صورة حسنة وراحة طيبة فاعلا
فعله بيده وتغيرت صورته شكله الاول صورة وتغيرت الريح سيرته
الاولى وهو ايضا صار راحة استقام وهيئة من حكمة انه نوما وجد
الجمع ما وجد المقصود الذي قصد الزمان بالغزاله حفظا هذا وساد
وما كنه طلع هو الحال في ذلك ثم قال جاز الزواج انه فعلا في
هذه النشأة الطبيعية فاعلم ان التعبير النباتية مثل تعرف الشهور
لها حتى شعث التعبير العربي بحساب ما اشتهرت عليه فعله وزاد فعلها
انه باستيفاء سلطان الحرارة على عملها وضعفا كما يضعف السراج
عند ظهور الشمس وبقي ما حكم له فيتعين التعبير النباتية فيغتر
بقول لوزعتها ابرعلى مرتبة اعتبر به فيتغير بما خلاف التعبير وهذا
يقضي به من البعض لوزعتها فتر ضعوا الايام فانها ما تزال النشأة
يتغير منه زيد والواقع يقوي والحاذب يضعف وكذلك الحال
الى ان يموت انسان والحال في ذلك ثم انما التعبير الشهور انية

مسلطانها

مسلطانها عند ما يجبر عنها وقع عليها يخرجها ذلك
او يضعفها ويغير التعبير انما بنشأة الانسان والحيوان على
ما يشاول الغزاله انما بالاراده ثم ان الشهور تعبير الزوج والحامية
بالتعبير الشهور انية لها الصراعة مع التعبير النباتية والحال التعبير
الغفيرة وهي السبعية فهي التي تطلب الغلبة على سائر الحيوانات
راث مشعوبها على غيرها بما اعطيت من القوى والتمكن فترتضي والحال
من تسخير العالم نشأتها والحال في ذلك **وقال** ابن عربي لنا خبر الاخ ان
بعض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي تشتري بيع الزواج انها النساء وهي الاموال
وقال تعالى وتغزوا وهي الليل قرآن الفجر وهي قبله وهي بيع كرا بها بعض وهي
وتغزوا له الخير الشهور في عيسى عليه السلام وهي من وهي الغير فضل
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه عليه السلام ما يرى ما ان يستشاهله
الكشف اذا نزل والحال هي الهيئة الزمانية والتجلي في الايام انه ليس غير
الايام هو الاوكذلك هي غير الايام واضاف الى الله تعبير على سبيل ما يقع
على هذا العالم وغير يعلم من الوجه انما عن الرسول يشهد ان الملك يرى
ربه على صورة من صوره التي وغير الرسول ليس بانثى والايام وربه يتجلى
الوجه ما شاء او يتجلى او يتعطى من الوجه انما هو على سبيل التبع
الوسيلة وهو اصل الزمان والشيء فيه ويتبع فيه الرسول والولي الخط
قال وعمل الايام التعبير **قال** تعالى فما الهما مجوزها ان
وتغزوا هذا ما يعمل هو تعلى مجهول الفاعل مجوزها التعلم ما تعمل
به وتغزوا التعلم ومعمل به هو الايام الحال ما ان يقضه والايام
والنزال قال وغزاب مرة ها والتبر سير الحاذق ضعف يزيدها والحال
العمل بالتعبير ما تعمل بالتغوى وما عرف في موضع التعبير مجموع
بينهما فعل التعلم والعمل والتبر ليس غير الله وسبب جهلهم بزيادة الايام من
سير الشمس بقية من يوم فلو جمع الميزان من يوم الى انه عاد من

Copyright

والتفسير والكاشفية ٭ وجعلنه متصل السبيل المرشد
والارض الغطاء ٭ وانبتنا بها ٭ طوله على السبيل عليه وكما اطلع على بعض
الشيخ وراكبها دونه ٭ وقال اعلم ان من شيخ الله عليه
والعلم ٭ كل شيء علم بها حتى ما شغله عن ذكره فهو علم حتى
اذا علم بها جرى به مثله السبيل على من جهل اذا ادرك الصلاة
٭ تسجر الجماعة وشكل في وجهه اذى مثله بين الجمع وفي وجه
ايضا الى الجهاد والى زيارة اخ فيه او اسم او ٭ السعي على
الفعيل الجهاد اذ كل سبيل يعبر على الخفيفة وانما هي سبيل من
حرام الله على شهود فلان لم يكن على شهود فلان من مطلوبنا
٭ وفي الكوفي عليه السلام من تنبيه الاحسان ان تعبد الله
كانك تراه وكذلك ٭ ذلك ٭ وقال لما اراد الله ان يخلق
العباد نكس غرب العرش بعلمه في الماء فمار ٭ تراب ٭ وهي الارض
التي جعلها الله مهادا للعباد ٭ هي التربة فمن اراد ان يخلق
طل فما تستقر ٭ على من شيء من التربة الحمراء ما لم تكن التربة
والدواء الله تعالى خلق الملائكة ٭ مقامات لا يتجاوزها
عنها ٭ ولم يجعل لهم ارتفاعا كما جعل لنا لما اطلعوا الموت
بالعباد ٭ تعرى الشيء ٭ وقال انما يكره الله ٭ هذه
الشاة ان تسلخ بنية الحي يعني ان يسلخها صورتها فان الروح
صعبة الاهية ٭ قال تعالى لنبيه انا اسمه لا الا انا فاعبدني
فاعبدني انه لا الا هو وهي دعوى صادقة فمن ادعى دعوى
صادقة كل يتوجه عليه حجة وكان له السلطان على من يدعيه
دعواه ٭ بيان الصادق له الشرف والغلبة والقوة والاعلاء
٭ ذلك ٭ قال ما من فلت فالشرك الذي ادعى الجنس صادق
٭ دعواه ٭ انه مشرك فلذلك لم يجعل صرفه ورسته على يقول

قوله العجب ٭ وقع في بعض الاخبار ان شيخا مكاشفا مشرفا على الخلق
على قوله ومن يتأله منكم يا ابليس والشهادة في الجهد ٭ هذا
الكشف من العلوم ٭ على مقادير ارتفاعات ومقامات ارتفاعها
فاعلم ان الله تعالى خلق الملائكة مقامات لا يتجاوزها
عنها ولم يجعل لهم ارتفاعا كما جعل لنا لما اطلعوا الموت
بالعباد ٭ تعرى الشيء ٭ وقال انما يكره الله ٭ هذه
الشاة ان تسلخ بنية الحي يعني ان يسلخها صورتها فان الروح
صعبة الاهية ٭ قال تعالى لنبيه انا اسمه لا الا انا فاعبدني
فاعبدني انه لا الا هو وهي دعوى صادقة فمن ادعى دعوى
صادقة كل يتوجه عليه حجة وكان له السلطان على من يدعيه
دعواه ٭ بيان الصادق له الشرف والغلبة والقوة والاعلاء
٭ ذلك ٭ قال ما من فلت فالشرك الذي ادعى الجنس صادق
٭ دعواه ٭ انه مشرك فلذلك لم يجعل صرفه ورسته على يقول

الكامل وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
في العالمين انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على
ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد وهذا الكلام على صورة الدعاء
لان الله تعالى اخبر انه يصلي على نبيه وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين
آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وهذا امر والامر يقتضي الوجوب والكلام على صورة الدعاء
انما يفيد الوجوب اذا كان الداعي عالما بان المدعو به واجب الحصول فيكون
طلبه تحصيلا للحاصل وهو محال فاذا كان الداعي عالما بان المدعو به واجب
الحصول فما فائدة الدعاء فالجواب عن هذا السؤال من وجوه الاول ان
الدعاء عبادة والعبادة انما تكون عبادة لكونها مأمورا بها والثاني ان
الدعاء وان كان واجب الحصول بالنظر الى ذات الله تعالى لكنه ليس واجب
الحصول بالنظر الى العبد فان العبد لا يعلم ان الله تعالى قضى بحصول
ذلك الشيء له بسبب ذلك الدعاء او بسبب آخر والثالث ان الدعاء وان كان
واجب الحصول بالنظر الى ذات الله تعالى لكنه ليس واجب الحصول بالنظر
الى العبد لان العبد لا يعلم ان الله تعالى قضى بحصول ذلك الشيء له بسبب
ذلك الدعاء او بسبب آخر والرابع ان الدعاء وان كان واجب الحصول بالنظر
الى ذات الله تعالى لكنه ليس واجب الحصول بالنظر الى العبد لان العبد لا يعلم
ان الله تعالى قضى بحصول ذلك الشيء له بسبب ذلك الدعاء او بسبب آخر
والخامس ان الدعاء وان كان واجب الحصول بالنظر الى ذات الله تعالى لكنه
ليس واجب الحصول بالنظر الى العبد لان العبد لا يعلم ان الله تعالى قضى
بحصول ذلك الشيء له بسبب ذلك الدعاء او بسبب آخر والسادس ان الدعاء
وان كان واجب الحصول بالنظر الى ذات الله تعالى لكنه ليس واجب الحصول
بالنظر الى العبد لان العبد لا يعلم ان الله تعالى قضى بحصول ذلك الشيء له
بسبب ذلك الدعاء او بسبب آخر والسابع ان الدعاء وان كان واجب الحصول
بالنظر الى ذات الله تعالى لكنه ليس واجب الحصول بالنظر الى العبد لان العبد
لا يعلم ان الله تعالى قضى بحصول ذلك الشيء له بسبب ذلك الدعاء او بسبب آخر
والثامن ان الدعاء وان كان واجب الحصول بالنظر الى ذات الله تعالى لكنه
ليس واجب الحصول بالنظر الى العبد لان العبد لا يعلم ان الله تعالى قضى
بحصول ذلك الشيء له بسبب ذلك الدعاء او بسبب آخر والتاسع ان الدعاء
وان كان واجب الحصول بالنظر الى ذات الله تعالى لكنه ليس واجب الحصول
بالنظر الى العبد لان العبد لا يعلم ان الله تعالى قضى بحصول ذلك الشيء له
بسبب ذلك الدعاء او بسبب آخر والعاشر ان الدعاء وان كان واجب الحصول
بالنظر الى ذات الله تعالى لكنه ليس واجب الحصول بالنظر الى العبد لان العبد
لا يعلم ان الله تعالى قضى بحصول ذلك الشيء له بسبب ذلك الدعاء او بسبب آخر

ان يقول اللهم

اعتماد

لم الرجاء يرجو بث الخير وبه وعلى قول النبي صلى الله عليه وسلم تهادوا
تحابوا وهاد العطاء بالتشديد من الهدية وهاديا يهادي هاديا على وزن
مجيد او من هدى يهدي اذا سار سيرا سهلا ومجهل الحسي مثل ذلك او
شبه على اذا حسن وهي صفة مشبهة عظيمة بفتح العين احسان من
الرجل الله بعادته فتقبل احسانه فيتعين ان يقال هي مودة الله لعباده
بفتح الباء وانتظار الاجر منه وهذا هو فرق ما بين الشكر والمدح
بفتح الراء يتطوع وضوءه وان لم يجب عليه ثم ان الشكر هو قول الباطن ما يكمل
به وهو ذلك ومنها علم السر وهو ما بين الحسنين مما احسن به الشخص
بعينه بل يدخل فيه تحسين جميع من حسن ملاحسن به او حسن الاحسان
بل يدخل فيه تفاصيل هذا الاول وعلم الرشد هو علم الاحسان الغير
بزيادة الكمال ومنها علم الخواص والمشهور به عند اهل الغربة
الى الله بترك ومنها علم شكر النعم وما تستحقه الربوبية بما
ما يفتح به استرك ومنها علم الالتباس بفتح الباء ومنها علم
الاعتراف بين يدي العلم بالجهل وعلم الحيل والكرة الكبير وما يتبع من ذلك
وما يحمد ومنها علم الثناء المطلق والتعيين وهل ثم ثناء مطلق
او ما يقع ذلك بالحال وان الطائفة للعبد ومنها علم يسمى الجابر
الذي جاء الكلام والشرع وهي يوجد الشريعة ومنها علم
الغيابة وانتظار الامور ومنها علم كشف الغيب بحكم الغيب
وعلم مرتبة دنيا بما يحاط وهل يعلم الحشر كل ميت او يحشر الناس
الموتى ومنها علم الشاهد الذي يظهر الغيب بالصور وهذا ظاهر ومنها علم الجزاء
وهل كل جزاء افضل من العمل الذي هو عليه شيء وهل هو شيء
ذلك العمل ومن باب الفاتحة والتحسين وغاية
ما يعبر به عن ذلك عبارات كثيرة مختلفة الالفاظ والمعاني وان كان مرجعها
الى شيء واحد وهذا ما يجوز ان يقال ومنه ما يجوز فيها وهذا ظاهر

من العلم

وهو ما يقع وهي للعلم بين ... ومنه ما يشتمل على الجاز والكناية
يدور على كل معنى ليس بكلام ... واما الخطابة واما الشعر والمثل
ومنه ما هو محمود مرتبع ... ومنه ما هو مجهول ومشتمل
ومن بيان ما فيه امور به ... يا ايها الناس كلام اعم وما حظوا

وفصل النعبير رشا هفة تعبير ... التعبير واما خرق الحظ لها بالاشعار
ما فهو ليست من علائم الشفاء وبيان الله اركبها هذا التركيب لسبب من الحكم
عنه بالتعبير ليعبر ان فيها ما هو الزينة وهي حال التركيب عليه وليس بالتعبير
الرشاهفة ... هذا التركيب لتعبير ان الاشي بها على الوفق هذا المستفيض
الذي عنيه لها المعاون اذا اصابت التعبير الصواب فيه التركيب فهي التركيب
الموصول المرتاض واي اثبت فهي الزينة التي تروح عن الراكب الاذى
يرد عليها على الوفق بين جمعت واخرت يمينا وشمالا الوقوف راسها وبين يدي
من راعها بالتعبير الرشاهفة وعلى التعبير والاشراف الوفق بخلاف
التعبير الذي هو ما فيها هي التي تنفع كالتعبير والاشراف الله من العطاء
واذا وقع التعبير بعد القيامة وانما يقع على التعبير الصحيح الذي
يجري بها الراكب زينة اذا جمعت وغربت من الاذى التي يرى ظاهرها
يقع بها عليه الاذى الحس والمعنوي والحسي والمعنوي والحالية وانما تقع
انما على التعبير الصحيح الذي هو الزينة وعلى الذي تعبر بالفضل ان
وقطع السير وغرب الكثير وقامت الحدود على الحبس وقام الاذى على التعبير
بالعطاء الصحيح وعلى سبيل على سعادة التعبير الرشاهفة فيقع
النبي صلى الله عليه وسلم لجماعة من اليهود في مقبل الذي اذاها منهم اليهودي
فقال صلى الله عليه وسلم ليست نفسا بما عمل بغير ذنبها فيقتل
اجلالا لها وتشريفا لها وقدرا لها وليعلم ان يكون لها الشرف وهي
منعوتة من روح الله فهي من العالم الاشرف الارواح فاصل
بالجمع بما تقع النبي صلى الله عليه وسلم لها الذي اصاب عظيما

الرسالة والعلم وما يتبعه وهل يدخل في مرتبة من ترجمة كتبه أو لا وفيها
على دخول الرابع في القسم وغيره أن يتبع القسم أو يفرق الرابع
وفيها على السبب الذي يفرق به الإنسان حتى يعلم قليله من كثير الحق
مع علمه بالإمكان وهو وجوب الأشياء مثل قول من قال العلم إدراك
هو الحق من شيء ما على ما هو به مجازاً ومن أسماء مع علمهم أن ذلك ممكن ومن
يوقعهم أيضاً أن يقول لأن الكلمة عليه والسعر لك وهذا باب ذكر على
هذا المنزل وبرجمة وقال في الباب التاسع والخمسين
وثلاثمائة بعد مرتبة منزل أسماء الحق والصحيح بما جاء وهو منزل
تعيين الأمور وصيرورة الكشف في قلبه نطق وكان الشيطان
للإنسان عدواً والمراد بهذا الشيطان شيطان الإنس لا شيطان الجن
لأنه قال ما من أحد من ولد آدم إلا وقد جاءه وهو إنساناً فقتله حيث
أضفى إليه وقتله في مقالته وهل يتبع ويتبع أتباعه إنساناً أو جاءه من قبل
الشر يسمى رسول الله عليه وسلم وسبب ذلك ما جاء فلم به من الحسد
على التخيير بين الخير بين وإن كان تواتر منه فلا يمنع العقل والكشف
لما تواتر العقل والمشترك يعلم وهو يعين مراتب مدح الشكر والتخيير وإنما الشكر
عند التخيير الظاهر ومعارفة الآلاء بالطبع عشر وهذا كان في ذلك
وسبب الخلاء على قوله ومن يظلم منكم نذقه عذاباً كبيراً في الباب الأصل
والباب جميعه وحسابه بجواهر جعفر بن العبد وقال ما يكون الكامل
في جملة انتظام الرسالة وارثاً بخلاف زمن الرسالة إذ الأمر وجود
للوارث مع كمون الرسول فما يكون الوارث وارثاً لما يعرض من شرعه
وأحكامه في ذلك وقال في قوله صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً
ما اتخذت أبا بكر خليلاً لكن أخوه وصاحبه الله تعالى يقول والله
اتخذ الله إبراهيم خليلاً وقال صلى الله عليه وسلم إن ربي عز وجل أنف
الصاحب في الصحبة فإذا علمت هذا علمت أن الرتبة على الاستحقاق عليه

علم عباده جاهم بما يليق بهم وهو عين ذلك الجليل وذلك تحصيل ما يوجب
هذه الخلة الشريفة وما تجلى لها هل يقال إن المرآة مقيدة وما يعلم من المقيد
للمن أنه سوى مقتضاه فيما شرعه لنا فيما جرى به قضاه وما أنزل الله تعالى
وما أمر به أحداً وما كره لهم كرهه وما شرب له نبيه نبأه وما أوحى
أو حبباه فإذا علمت هذا فنعلم أن ما هنالك صفة وقت بها
هذا وما صح له فاعل الحمد لله على أعظم وأفضل الحالة أن الجليل
يحب الله والحب يحب الحمد ويشتاق إلى لقاء الحبيب فالتجلي يقتضي
تجليه والحب يقتضي تحمده فيفيض بفضله فالحمد يحب الحبيب والجليل
يحب جليله الأمر ترى إلى ما أوحى الله تعالى به نبيه من أمر الحبيب والجليل
والحب والحمد فيما أن يكون كل واحد من الشخصين إلى سبيل يعلوه
ميزاناً لصاحبه يغير كل واحد ويحيط عليه بحفظه على عبده
ويكون له هو الأمر جميعه وهذا شهر نافع الروح الكامل مشاهد جبريل وفقنا
الله تعالى لما يحبه ويرضاه ونعم ما قلت في ذلك

• ما الحلو والخمر والملحا • حتى ترى البحر هلا والبحيرا
• وانظر هنا الماء والنهر قد سرى • بثبت به الروح طابا وحيا
• والعلم في الحرب مرآة الفتى • لا الهلب السيف والهلبا
• وإن أتاك الأمر من عنصر • أمر من الكشف والسرا
• الزم نصيب الملبا الدعا • إن تؤثر المعروف والنصرا
• وقلت للبان ارحل بنا • من حيث ما أدركك الفجرا
• عسى الذي يلقح بالفرج إذا أحب • يسرنا فيما أتى بالخير حيثما حلا
• تحيل يا ناقة لجرة • فما خرجت من شهر صيحا
• ما غربت إذا خرجت نحوها • سترى وما كشفا والحسا
• فما حلت الخمر والملح إن لا يتخذ به سروا الخمر بلدا حيا وطاب العلم
ما هو مطبوع كما نبه عليه في جملته وهو الحمد لله أحمده تعالى

Copy

ومعلوم

ان الله يعلم واشهد انكم لمرسلون ومن مجيئه الى وقت ارسال خاتم النبيين
ارسال الرسل العظام بالبراهين التي تعجز الخلق عن الاتيان بمثلها ليس ارسالا
وارسالا ليبلوهم وهو مطلع ورائهم ظهور العقل وما يستقله العقل بادراكه
من حيث ما هو مقر ماح الى غير العقل مرجوع بالاخرة من حيث يكون عمل
التشبيه وضرب الامثال تشبيه وموضع التشبيه وضرب المثل فليس
المراد بهذا ذكر المشبه والمشبه به بعينه بل ما هو الذي يتحقق
منه ضرب المثل له مجهول ما انطوى فيه وحيث العقل حرام على كل موحد
وهو بتعسير ما هو ممنوع الوصول اليه بغير كل ما يعقل سليم ومنها
على السبب الذي اوجبه طلب ما لم يعلم من العلوم الدالة على ما ادعاه وذلك انه
لم يجز التحكم بما ادعاه والتحكم صفة الاهمية والكبرياء فيه وهي
الغيب والشهادة والشهادة بعضها والغيب اكثرها اغنى عن ذكر المثل
هذا واما الغيبة فيحتاج فيها الى اقامة البينة على ما ادعى ويعترض
لفظ اعظم وهو المعترف بانه يوجب العلم الاعتراف على نفسه دعوى وما
يطالب ببرهان يدل على صحة ما ادعى فيه الخصم وهو عجز المدعى عن
عبارة ما تطلبه المدعى بحقيقتها واما التحكيم من المعترف بما ادعاه
واما ان يكون ما ذكره على نفسه دعوى وانه فرض عليه ايضا ان يقيم على الامر
الذي يتضمنه ما اعترف به وهذا دفاع يغني عن ايراده واكثر العلوم يبين
حال المعترف فهو كتعريف به اعترافه بعجز مثل ما به ذكر ما يعظم عنه
على الوجه الذي يتحصل له مرتبة اعتراف اذ الغير عليه مردود وذلك كجهله
بما يقول او اليه عند ذكره وبطلانه بما ينسبه عليه والحق
والله يقول ان اتبع الا ما يوحى الي وما انا الا نذير مبين ومنها
على الاداب التي لا بد منها لكل من يتعاطى علما من العلوم ويتصدى
لتعليمه وتعلمه وهي كثيرة ونحن نذكر منها ما يكون كالاصل لما بعده
فمنها ان يكون قصده بطلب العلم وجه الله تعالى والفوز بالسعادة
الابدية والنجاة من الشقاوة السرمدية وان يكون قصده بتعليمه
احياء الشريعة وتنوير القلوب وتكميل النفوس بالفضائل ليكون
من الذين قال الله تعالى فيهم وعلموا انما هم له عابدون ومنها
ان يتواضع لله تعالى ولكل من يطلب منه العلم ويتذلل لكل من
يأخذ عنه ويتحرى في كل ما يقوله ويفعله ويتأدب بآداب الشرع
ويتخلق بأخلاق الدين ويتجنب الرذائل ويتحلى بالفضائل ومنها
ان يتحرى في كل ما يأخذه من العلوم ويتلقاه من الفهوم ويتثبت
في كل ما يسمعه ويتلقاه من المعلوم ويتحرى في كل ما يقوله
ويفعله ويتحرى في كل ما يعتقده ويعمله

ليس يسع ان يستعمل منها والشرع فاسقط ذلك عن اولي الالباب اذا بلغوا بالعلم

ومنها علم الخواطر سيما اذا كان على حالة من دفع الى كثير يجمع دونه

ومنها علم ما ينبغي ان يكون عليه العاقل اذا اراد ان يوجد ما يقتضيه

العقل بالوجود عشرة والمعدوم عشرة اذا علم ذلك عرف اضداد الاخلاق

ومنها علم ما يعلم الانسان من نفسه وهو ما يتعسر الامر على غلاف

ذلك فانه يعلم ان كل ما يعلم عليه من نفسه اوكد مما يعلم على غلاف

العلم من نفسه وهو مسئلة صعبة عند الشيخ واما عند العقل فهي

الخطب ومنها علم النحو فانه يحتاج اليه في كل علم ومثل

ذلك العلم خلا ان كلمة نظر وعلم وجد اذا جمعت متتابعة منها ما يقبل

الخروج مجهولة ومنها ما لا يعلم حرفه الا بشقه وما شق منها وعلم

يشق وما لا يشق منها وما شق ومنها ما لا يشق على ما لا يشق على حتى

يسيله ويخرقه ومنها علم المجهولات وعلم المجهول اذا اردنا

على ما يستعمل اذا كان ذلك يقبل حاصيها التعليم فما لا يعلم واذا لا

الشيخ ذلك هل يقف على تعليمه وتيسيره ويقف على ذلك ويتبين له

راسا فيرى الناس من يرى انه تركه او يقف على اوكد حتى يتركه التعليم

من نفسه ومنع ويقول ان الشيخ تنزل وسعى ما تعليم من يعلمه

منه انما يقبل وما عليه اذا ذلك ميزين هو ما يجب عليه وما يلزمه

الخروج ذلك على تعليم من يعلم منه انه لا يقبل وما عليه اذا ذلك ميزين

حتى تنزل ما يجب عليه وما يلزمه الخروج ذلك فانه ليس يضيع وقته

على ذلك ويقول هو الذي ضيع اوقاتي ومعلمه لعلما باستحقاقه الهزيمة

ومن جاء بعد الشرع المطهر انه يتبين على السبعين واما النسبة منه

بعين البصيرة فما تنافس في تعليم واما رشاد واما يقبل فانه

ان تيسر منه بقلبه وذلك ما وله فما يتيسر او لم يتيسر قال

واما ابتداء وما على السبعين على خلاف هذا وهو خلاف عظيم ومنها

ومنها علم ما يزيد في الصفع والنكاح ومبدأ ما يستفاد من الجبر العاشر السبعين

رضي الله عنه صاحب الفتوحات في الباب الثاني عشر من التنبيه وفتوحاته المكية

يشكل الرسم العقل مثال له تزوج بتزوج بمشتق الرسم العقل ثانية

مثال له تزوج ثانية بتزوج بمشتق الرسم العقل ثالثة ومثال له

تزوج بتزوج ثالثة بمشتق الرسم العقل مثال له تزوج بزوج مثال

الشيخ فتحمل ما استغنى وزوج الله عليه زوجة ولم يكن له نسلا به

اما زوج وتزوج معها بشرى الرسم ما تمناه الرسم بعد استفاده

وتسليمه ومنها علم الاسترقاق والكون والتخلص منها وما لا

يتعين به تشخيص الانسان من غيره اما مثال له هل موازنة بدل العلاج

عن بعد العلاج اما وقد بينا على ما كتبنا في مراجعها الله اعلم

وقال في الباب الحادي والستين وثلاثمائة

في معرفة مثل الراشد في مراتع النحو في التعقل بين

لسان الكون تعلم انه ما وجد وله ما كان وما عامل منه ومنفعل

ما انشأه وافرغ في الكون صنعه وجاء ما اخترع وما تنزل به الوحي

وبين يدي جميع تكوين الى عمله وما استفاد منه الغير عن مثل

ما نقل الى الذوات طبيعيا بالمثل وما نقل الى مثل تشرع نحلا

واوقفها بها مثلا وعرفها فاعلة وما نقل الى مثل على فعل الى رجلا

اتى بها طالبا ومن ربه ما بلغته وما نقل الى مثل على الكمال

وما شاد بها بانات به عمرة يا معبر الراوين يا علة العلل

انه لف اعلقنا وعلمه بل ما يقع به كساير العلل

وسيأتي الكلام على قوله تعالى مخبرا به الرسم اعني الخبر في الباب

الثالث والستين وثلاثمائة فراجعه وكذلك سيأتي الكلام على قوله

تعالى والعشر الخ وقوله تعالى الذي يوسوس في صدور الناس

وقتل وقع وجملة فراجعه وقال في قوله تعالى بل ما كانوا يكسبون ما منعه

ان تسجدوا خلقت بسجود على معنى التشريف وادم استكبرت عن
تكليف وقيل كان جاهلا انه اخير منه استكبر وعلى تعليل انما امر
ابليس فقال انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين وقال ان
قيل لم اسجد قال ما كنت لاسجد لبشر خلقته من صلصال من حمإ مسنون
اي كيف ارتفع ابن منه بسبب انا وهي خير منه جهلا ان
الكمال جهلا بليسيرا وقيل بين تعالى بارتفاعه ان الكمال ليس
الا بالدين هي سجود خلق الله تعالى بالسجود وكل ارواح عالم
عالم الملكوت ملكية فهي الرسل من هذه الارواح تجريدي وامثالها ان
لوحة هي الرسالة في لسان العرب فما بعض ملة الا سجد لادم الا ابليس
قال الله لهم اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس ابى ان يكون مع الساجدين فهو غريب
يا ليت شعري ما منعك الا تسجد اذ امرتك قال انا خير منه خلقتني من نار
وخلقته من طين فاخرج منها فانك رجيم وان عليك لعنتي الى يوم الدين
قال رب فانظرني الى يوم يبعثون قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم
قال فبعزتك لاغوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين قال فالحق والحق
اقول لاملأن جهنم منك وممن تبعك منهم اجمعين قل ما اسألكم عليه من اجر
وما انا من المتكلفين ان هو الا ذكر للعالمين ولتعلمن نبأه بعد حين
ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم اعين
لا يبصرون بها ولهم اذان لا يسمعون بها اولئك كالانعام بل هم اضل
اولئك هم الغافلون ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم
من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا ان ربك هو يفصل
بينهم يوم القيامة ان ربك هو العليم بالمهتدين وهو اعلم بالضالين
وما ارسلناك الا رحمة للعالمين قل انما يوحى الي انما الهكم اله واحد
فهل انتم مسلمون فان تولوا فقل آذنتكم على سواء وان ادري اقريب
ام بعيد ما توعدون انه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون وما
ادري لعله فتنة لكم ومتاع الى حين قال رب احكم بالحق وربنا
الرحمن المستعان على ما تصفون واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرا
جميلا وذرني والمكذبين اولي النعمة ومهلهم قليلا ان لدينا انكالا
وجحيما وطعاما ذا غصة وعذابا اليما يوم ترجف الارض والجبال
وكانت الجبال كثيبا مهيلا انا ارسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم
كما ارسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول فاخذناه اخذا وبيلا
فكيف تتقون ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا السماء منفطر به
كان وعده مفعولا ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا
ان ربك يعلم انك تقوم ادنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من
الذين معك والله يقدر الليل والنهار علم ان لن تحصوه فتاب عليكم
فاقرءوا ما تيسر من القرآن علم ان سيكون منكم مرضى وآخرون
يضربون في الارض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله
فاقرءوا ما تيسر منه واقيموا الصلوة وآتوا الزكوة واقرضوا الله قرضا
حسنا وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا واعظم اجرا
واستغفروا الله ان الله غفور رحيم يا ايها المزمل قم الليل الا قليلا
نصفه او انقص منه قليلا او زد عليه ورتل القرآن ترتيلا انا سنلقي
عليك قولا ثقيلا ان ناشئة الليل هي اشد وطئا واقوم قيلا ان لك في
النهار سبحا طويلا واذكر اسم ربك وتبتل اليه تبتيلا رب المشرق
والمغرب لا اله الا هو فاتخذه وكيلا واصبر على ما يقولون واهجرهم
هجرا جميلا وذرني والمكذبين اولي النعمة ومهلهم قليلا ان لدينا
انكالا

وقد يعسر لزوال تغير الطبيعة وإخلاطه وهو ثالث لزوال التغير وزاد
الثلاثة وخامسها زوال تغير يابس فإذا بلغ وزاد الاختلاف العين الأولى
الصحية الثانية ثلاث التغير وعين الثالث ثلاثة ثلاثة وعين
الرابع للثلاثة وراجع الى عين يابس فإذا بلغ ما بلغ منه عين الخلوصية بحكم
لزوال يابس الى يابس الخلوصية والحق ليس كزوال يابس لثلاثة ويابس ثلاثة
ثلاثة وإخلاطه خمسة جاء جهم ويابس يشترك على مع خلطه عين ثلاثة فإذا
اشتغل العبد بتلك الحالة لما يعرض له وقال ﴿ قوله تعالى ولقد
خلقنا الإنسان من صلصال من حمأ مسنون اعلم ان الله جل وعلا لما أراد
خلق آدم أخذ قبضة من جميع أجزاء الأرض وخلطه بالماء بعد ذلك طينا بين يديه تعالى كما يشاء
فجعله آدم ليس كمثله شيء ثم تركه مدة ليتغير بما عليه من الهواء الحار اليابس
يتخلل أجزاءه فتتغير منتن وتغيرت الرائحة فجعلان هذا يسمى تغيرا
الريح قال وعلى الإنسان من أي صنف ذلك ان كان بعد إيداعه فيه ثم يستشفه
ذو الرأي منه حكما فوجد حتى يعلم الحكم ويعلم رائحة ثم يستشفه
بالنار فيعرف منه الحمة ويعلم أصله الذي خلق الجسم منها فإذا ظهرت
مجاري الإنسان بطبيعة من طبائع الأخلاط الأربعة الحار اليابس والبارد
وصاحب فعل الأخلاط الذي يظهر عليه الحياة بأعضائها الثلاثة وهي الدماغ
والكبد والقلب فإذا أراد الله تعالى ان يجعل فيه الحياة والروح
الذي هو الروح الحيواني بما فيه من الأخلاط والحرارة الغريزية بحرارته بإذن الله
بما منعها فتتحرك الطبيعة عليه وأعلى جوهرها الطبيعة الى تحرك
وتظلمات وتمرين وأعصاب وعظام بإذن الله تعالى وأمره على الإنسان
على ترتيب وضع خلقه حتى فإذا أراد ان يكون طبيعة واحدة غير مخيرة وما
توجد غير مركبة وما تعرف بل تفتح روح بل يقول الله كن فيكون
والأخلاط بإذن الله ﴿ وقال ﴾ وعلامة مزاج الله تعالى ان الله طيب يحب الطيب
ان ما خبث إذا خرج من جسد إنسان وتتبع من ذلك الخروج نتنا فيه خبيث

حتى يخرج لسانه ولا يكون له رائحة نتن فإذا وقفت ذا الحس
على رائحة الجسد وعرفت على ذلك ستة أيام ثم رد على لسانه فتركته
بالقرب منه فإذا وجد أنه يكون إذا لم يجاوز الحد تعلى سمعه وبصره
على ما ذكرت وأيضا يكون الحد تعلى فتور الجسد حتى يجري نتنا الفتور كذلك
وجود الله تعالى فيه كما هو مقرر في قوله ويجب بهذا الحد وما
هو الفعل وإنما هو تتوهم منه ﴿ قال ﴾ وبعض المفسرين قد سبق
إذا الآية لو كشفها الله عرفت سجدات وجهه وأعمال بذلك كلام فتوه
على الأصول ﴿ وقال ﴾ في قوله ان الله خلق آدم على صورته أضاف
الصورة إليه لأنها الشأن والأمر جاء كما أراد يكون الضمير خلق آدم على
صورته أي على الوجه والشأن وانه غالب على الوجه الذي على مر خلقه بالوجه
ويجعل ويبدل فيهم الصور ويبدل الأرواح صورة أنشأها الله
الصور الأرواح والجسم والأعمال به ذلك ﴿ وقال ﴾ في قوله على الله
عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يقضى على وجه الأرض من يقول الله
الله انها التي بعد موتين ويكتفي بواحد حتى يتبين بقوله الله ذكر على
الإنسان أراد الله تعالى بنعمته بث ويكون الإنسان من أسماء الله تعالى
الذكر والله ذكر الخير الذي هو الأسماء وهو الذي يحب الله أكبر
ويبغض الذكر الذي هو الأسماء خاصة وهو ما من الذي يبغض الله ما شرك
الجهل ملبوسا قول الإنسان الله الله لم يحفظ الأعضاء التي يكون فيه
على الأمر الذي يبغض ويوالي الله ويكون الذي زال منه وهو الذي نباتا قال
وهذا الذي ذكرت شيئا وذكرت ما وجدته أنا وما وجدته أنا أعظم منه فما شيء
ولم أجد أعظم من أهل الله ذكر أو مع ما شيء لهم يقولون الله أعظم شيء
غير أني إذا ذكرت ما وجدته بعضهم لم يقبل بعض النور الذي يشعاع الأعضاء
إذ كل مستمر الأمر لم يعرف فيقال له أين ذلك فيقال له الله
مع غير وما بين وما تحت وما فوق الذي به تعرف الأشياء خاصة

العبارة

ومنها علم معرفة النفس ومنها علم معرفة الشيء
على ما تعين منه ما هو وهو دقيق الباب تسمية الشيء برأس الشيء اذا كان
محله ومنه اوتاد منسوب الى وتد ومنها علم ترتيب الحاصلة
في الناس وسيأتي العلم بالاشياء ومنها علم يرتفق به الجاهل على ما هل
يعيد بعد القطع سواء يكون بعينه من غير تبدل ذلك حتى اذا عدم
الشخص بعينه وجمع اجزاءه من حيث لا يعلم به ذلك ويعيد مثله اما يعيد
جنسه وليس ذلك اعادة المعدوم خلافا لقوم في الطين والنشأة فليس
منها وعند المتكلم بان الانسان يعلم بنشأته والنشأة ليست
ومنه علم الجاهل على ما هو به ومنها علم يعلم به علمه علم يعلم اما
سمع به ومنها علم ما يدفع ضرر اعتراف عما لا ينفع جاز ان يكون الشيء
حتما به اذا تقرر فيما لا حوال جاز ان الناس من معتقد ما لا ينفع
يطلع به عليه وعن الناس من يزول عنه ومنها علم يجوز ان يتحمل كل
احد هذا الوجه بعض تقريبه والله اعلم على ذلك سواء كان في
الجمع او الاصول ومنها ضد واعلم ان الشيء على اربع اضرب في
الاصول ما جمع بشركة والجمع على خلافه والله اعلم وقد كنا علمنا
كثيرة فراجعها ان شئت وفصل من الباب الثاني

والستين وثلثمائة في معرفة منازل سجود القلب وركوعه والاكلي
والجزء وهو منزل السجود والسجدتين

- منازل سجود القلب يسيرة
- ١ بركوع القلب راسا بعد سجدته
- والوجه في ركوع والتفسير اعلاه
- وانه غير مشهود بفضله
- وفضلة القلب اسباء واعلاه
- قبر حقيقته تا بعد سجدته
- والسر يعلو الخلق اقرار

وقال ان راسها خلق العالم جعل الله ظاهرها ارضا وجعلها فيه
سبلا وشهادة لتفسير الرعاع بما غاب عن ابصار العالم والعالم بعين الغيب

ويشاهد من الرعاع من يعلو شهوته وحلمه ويسكن غضبه وهذا من جعل الاعلى
مجاورا للاسفل وجعل الاسفل مجاورا للاعلى وغير للوجه جهة يحيل
لها عما هو اسنه وفسلته كما يسفل بعض الاعلى وجعل الاسفل
لها مجاورا ومن جعل افضل اعمال الصلاة السجود وافضل ذكر الصلاة
السجود على الوجه وغير الوجه سجد انه وتعالى عما يفضي غيره والوجه
ان يسجد له وان يسجد من يشفع له وجعل راسه قبل ابعد سجد عليه والوجه
على يسجد من يشفع له وجعل الراس اعلاه بالفضيلة والوجه
وفضل راسه بالاشراف على الجسد جعل الوجه مجمع الحواس
يشهد الحق ذاته في كل شيء وما ترى شيئا الا وترى الله قبل ذلك الشيء
وغير حالة الجاهل الذين رضي الله عنهم واشتغلوا بالظاهر ان يكون
له سجد على الارض وجعل اعلاه الوجه وجعل الوجه اعلاه الراس
وجعل الراس اعلاه الجبهة وجعل الجبهة اعلاها الانف وجعل الانف
اعلاه الارنبة وجعل الارنبة اعلاها الروثة وجعل الروثة اعلاها
الحاجب وجعل الحاجب اعلاه الجفن وجعل الجفن اعلاه الهدب
وجعل الهدب اعلاه الشعر وجعل الشعر اعلاه الصدغ وجعل الصدغ
اعلاه الاذن وجعل الاذن اعلاه الصماخ وجعل الصماخ اعلاه
الرأس وجعل الرأس اعلاه الفرق وجعل الفرق اعلاه الهامة
وجعل الهامة اعلاه القحف وجعل القحف اعلاه القلنسوة
وجعل القلنسوة اعلاها العمامة وجعل العمامة اعلاها الذؤابة
وجعل الذؤابة اعلاها الشعر وجعل الشعر اعلاه الرأس وجعل الرأس
اعلاه الوجه وجعل الوجه اعلاه الجبهة وجعل الجبهة اعلاها الانف
وجعل الانف اعلاه الارنبة وجعل الارنبة اعلاها الروثة وجعل الروثة
اعلاها

ومنها

فصل

فصل

ومن شرع بالنظر في كتاب وسنة على السنة عليه وسلم وعلى آله وصحبه وسلم وعلى آله وصحبه وسلم
ذلك فقال باب وتعريفه وهو في اللغة مأخوذ من الغضب بفتح الغين وسكون الضاد
المعجمة ثم فسره بقوله هو ارادة الله تعالى ان يعاقب من يستحق العقاب
الله تعالى بالعقاب ثم شرع في بيان ما يتعلق بالغضب فقال وهو صفة
من صفات الله تعالى ليست كصفات المخلوقين وقد ورد في الكتاب والسنة
ما يدل على ذلك وقد اختلف العلماء في تأويل ذلك فمنهم من تأوله
على ارادة العقاب ومنهم من تأوله على نفس العقاب ومنهم من توقف
عن التأويل وقال الله اعلم بمراده بذلك وهذا هو الصحيح ان شاء الله
تعالى وقد ورد في الحديث الصحيح ان الله تعالى لما قضى الخلق
كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش ان رحمتي تغلب غضبي
وفي رواية سبقت غضبي وفي رواية تغلب غضبي وفي رواية
تغلبني غضبي وهذه الروايات كلها في الصحيحين وفي رواية
لمسلم ان رحمتي سبقت غضبي وفي رواية لابن ماجه ان رحمتي
غلبت غضبي وفي رواية لابن حبان ان رحمتي غلبت غضبي
وفي رواية لابن ابي عاصم ان رحمتي غلبت غضبي وفي رواية
لابن ابي شيبة ان رحمتي غلبت غضبي وفي رواية لابن ابي
عاصم ان رحمتي غلبت غضبي وفي رواية لابن ابي شيبة
ان رحمتي غلبت غضبي وفي رواية لابن ابي عاصم ان رحمتي
غلبت غضبي وفي رواية لابن ابي شيبة

الموضع ليستفاد منه ما يختص بالسماء وما يتعلق به من بقية ما يتعلق بالأرض
الشيخ الله سبحانه وتعالى على الخبر وكثرة الأمر والنهي بذكر الله وعبادته بذكر اسمه
وأعجب بذكر اسمه ويتعلق به الاسم بهو من هذا الباب. فما يدل على أن الله سبحانه
كثير لا تحصر أسماؤه فلا تحصر له وما يدل على أن الاسم هو المسمى بشارة
الخطاب بالاسم على ما يقتضيه طبعه وسيأتي الكلام على قوله وأصبر نفسك
مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي في الباب السابع والعشرين
وخمسمائة وكثرة الكلام على قوله وارتل تبتيلا وهذه وعشرين
جملة في الباب الثامن عشر وخمسمائة وكثرة الكلام على
قوله تعالى قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد
كلمات ربي في الباب الرابع والعشرين وخمسمائة وكثرة الكلام
في الباب الثالث والثلاثين على قوله وكيف تصبر على ما لم تحط به
خبرا وكثرة الكلام في قوله تعالى وكان مفاعيلنا على الموضع الأعلم
أن العلم حيث ما يقع موصولا بعلم موصول فإنه يدل على نسبة ذلك الموضع
وعلم بقيد ما يسلبها مطلقة وهذا هو المحقق **وقال** تعالى يا بني
ادخلوا **وقال** وادخلوا يا بني ادخلوا فيما هو موضع **وقال**
وإن بشر به ترجموا بسم الشر فإنه موضع يهوى إليه العلم الموضوع الخبر
أيها الله بهم في قوله يا بني ادخلوا ادخلوا يا بني ادخلوا وسيأتي
في سبأ تحقيق الكلام على الموضع وكثرة الكلام على ترجمان الخبر
وقال ما أنهى ونبي فقط وما في معناه الفعال أن الخاطب إنما يخاطب
منصوبا بدا **وأما قوله** تعالى لبيك منهم فإنه لما أمر بذبح ما أمر
مشابهة الأهلة **وفي هذا المعنى** والعلم على الأشياء
صورية وهو إما شيء إلى العلم مثل قوله وما يشعركم بعد أنها إذا جاءت
أمنون **وقال** فلما جاءها نودي أن بورك **وفيها** على الأرض
والتضييق وهو على الأمكنة فإنه موضع يتبع به على الرجل الذي يسير

فيه بحيث لا يسير إلا على جهة عازمة إلى الموضع الذي يريد وهو معنى
ليس في غيره **وفيها** على ملازمة الشيء على الأشياء من الخير
وفيها قبيح منكر يحقق ما ظهر لنا أن يتبع عنكم وخبر ما كنتم تعلمون
وبأن عمر رضي الله عنه قوله بالفعال حسنة وهو العلم والعلم
على العلم والتعجب وهو الذي يقول بعض المتكلمين إنها على أفعال
كلها حسنة لجهولها ما يعجبون من أفعال الله تعالى ما فيها لأن الله
تعالى عالم ولم يتعجبوا مما فيها لأنا نتعجب عن سبب عن جهل
على العلم أما صور وهل هي أن جميع الأفعال أو ما يكون من أفعال الصور
أي أن عمر بن الخطاب الشعبة ويكون كذلك **وفيها** على دخول الباء على
الباء فصل وأبي أن الخبر على الشيء **وفيها** على الخبر أن الخبر يدخل
فيها أن يتبع **وفيها** على السير سيرة التعليم حتى يوصل العلم
العلم إلى المتعلم وحتى لا يستغني المتعلم أن العلم فقد أداته بما حصل
عنكم من العلم فيتوصل المتعلم بالاستاذ لنفسه فعل **وفيها** كثيرا
وكثيرا مع كثيرا وكل العلم وأمر صحيح وهو كثيرا وتحيل المتعلم أن الذي حصل له
من العلم بتركه الجهل غير مقصود للعلم وهو مقصود به نفسه لما أن العلم
صحيح والمتعلم بالله تعالى وهو نباهة والمتعلم وحب على
من يعلم الاستاذ العالم لكي يعلم أن استاذه فعل تعليمه **وفيها**
على من علوم الكشف وهو أن يعلم صاحب الكشف أن جماعة قلت أو كثرت
لا بد أن يكون معهم من رجال الغيب وأمر عنهم ما يتعلق شيء من ذلك الأمر
فيعلم أخبارهم في الأعمال ويجوز له الرئاسة من غير سهم في العمل فيجتمع
جماعة خلق كثير من الرجال نفسه عن شيء ما يعلم به أنها لله فيتوصل
أو يخرج خلق الجماعة فيسمع الناس يتحدثون به **فصل** والغرض
الأعظم الشيء في مقصود من الشيء جامع تؤنس به ذاته في غيره فصل
العهد بيع معلوم بيع الشيئين وبيعها مسيرة شهر الشيء للفاعلة

وما يتبع به ارسطاليس الحي في مائة عشر بيتا في اوصاف نساء وابيات بعضها
وهي مذكورة في كتبها ما عدا وقفت له من شعره الا ابيات وقد ذكر له الحميدي في
جمعه ما وقفت له عليه من شعره وهي معدودة من نزر يسير الا انها
فيه والله ولي التوفيق فمن قوله وقد اشتد به المرض ابياتا هذا منها
معتقدها فقال كشف الله عنا البلاء بسوء الشفاء مجالس جمة
على الكرسي مجرى بنات جبل تمر بالاجر مجرى نانه في السباع مجلس الشفا
فتحدث معتاض الكشف فقلت له ابيات ما استحسنتها فاذكر لي كتابا
فاعرفها ابيات اتبع ذكرنا ها هنا هي هذه

منصورة ابن الشمس ... امست بها معنى
بشاذان تنزه ... حلو الشمائل يتمنى
خلعت فيه عذاري ... واصبح الجسم مضنى
سألته الوصل لما ... رأته بتيه تجنى
وهل بعظمه عجبا ... كما نقص اذ يثنى
وطال الشك عندي ... ايبقى ام يفنى
فمرت شوقا وياسا ... ومتا وحيرا وحزنا

وهذه الابيات كان يقال له احمد ابن يحيى حين تجلى الصبح وكان شابا
ظاهر الحاجب وجميل السمت وغير ذلك من شعره هذه المجلس
بيت وبينه بسنة سبعين وخمسمائة وتوفي بكان بسنة خمس
وثلاثين وستمائة انتهى فصل وما وقع لي مع اخي رحمه
الله تعالى الشيخ افضل الدين رحمه الله تعالى انه كتب
لي وارد ورد علي به حكم الطبيعة اراد مني وحكم اعوجاج الخلق
واستقامته وان الخلق حكم طبع حكم مرور الزمان منهم مستقيم
كالاول ومنهم ذو كد كما ياد والنساء وكما شاء واعوج دون ذلك كالزمان
والجميع الى راحة النفس وكان ذلك ليلة بسنة اربع وثلاثين

وهذه ابيات قالها وهي الكلم مرصاع تتلاه الليلة الماضية
الشعر كثير بيد انه قليل جمع ما كتبته به الليل جاء فجاء وفتح
عرجاء فقلت بقيتها عليها فلم تزد على ما ذكرت فاشتغل عن ما ذكرت من
الاهمال والكشف الفتاح رحمه الله وهذا خبر نبيل سمعته الى الجبار يسير
وكان به يشرق الكبر ذا طيش وخفة هذا بارض بدر جمل وجاءت
قبل بدر بيوم ملثم مجفر وقد ابعد يجور اشهر اسير وقد قال لي
الهاشمي وكان به جوف الليل يا عمر اسوهاب ما فعلت امير المثل
الشيخ افضل الدين رحمه الله تعالى ومنها علم
يحتمل الجدال وما ينبغي لمن ينتمي الى اهل العلم ان
يجادل الا فيما هو فيه ومن كشف الامر فكر ومنها واذا كان
مشهورا لله ما يجادل عنه غير اذا يتعين عليه الجدال دفعة فيه اذا
كان قادرا بالحجة والدليل فاما اذا كان كذلك مشهورا بالجدال وما تعين
له نوع الغير بذلك كان مشتريا لنفسه وان يسير وقبول السامعين
له فليتمسك ولا يجادل فان جادل فهو سلاح به هذا في السامعين
عشر الله ومنها علم المشيخ وفقه الله تعالى ان انسانا اتاه مرة وقال له
الله وقع علمه بنفسه في ذلك الوقت انه مرة ومنها
عظيمة العيا وقع لي مثلها تعلم الادب مع الله ولا تزال تتعلم
انا فيما هو اهم الامر وضع الذي جعلها الله عليه وما تعدا ولا يقع
عشر الاساءة الادب مع الله ولا ينجح له طلب ومنها
بالزمان والنقصان ما اذا ابن جمع وقول ابن سينا على الله عليه وعلم
الشهر فلم يكن تسعة وعشرين يوما ثلاثة ايام مرتبة
وما ذا ينبغي ان اخبر مرة ذلك به الحكم الشهير وقال لغير ما قال مما
ما يطلق عليه الشهر اي بالنسبة الى ذلك ومنها علم
صحبة الله على الله عليه عز الله وان تعلم الايمان ومنها

على السياق ملاحظ وصف الميل لانه محل الشهوة كذلك وصفا
ظاهر وباطن وشر خلوق وصف من السياق كما ان وصف الملك
الذي خلق منه الانسان بالمهانة وفيه علم على ان الفرق بين
نفسه وما عيبه نقص وما زينه فضل وفيه علم تكليف
الكل وتكليف الكل على السواء بالشيء ليس من العدل وتكليف كل
الى موسى ليستقرأ الى الى موسى ليعلمهم وقال موسى لكل على
كما ليس فيه وفيه علم ان ما استنبط وما الحق بالعقل ان كان بمعنى ان
يكون ان يستنبطه كما قال الله عز وجل لعلمه الذين يستنبطونه منهم
مع تقصير وغيرهما عليهما الصلاة والسلام وقد كان علوما كثيرة
تعرف على العقول بل بعضها ان شيئ وقال في الباب
السابع والعشرين وثمانمائة جمع عيبة مثل الشعر
بكل ما يتخذ من الزاد ما تشتهيه الصدور لعقلة الغالبين
وقصور الهمم وعدم رشده

ان الشر كل بشيئ ان اسبابا هو يقتضي ان غاما وان اسبابا

ويجوز بالخير ان عم لنفسه ويقبح ان عبرا وان اصابا

ويقبل التعبير ان لعبة ناجحا وعبر ان ان ركد وان ثابا

ان خليفته وضروكه مجرى فتعلى ان ابد اسبابا

ان لبر وح وذاك ويسلخ ينفعل تبارى يعقب ان اسبابا

قوله تعالى ليس كمثله شيء ان كل ما نسبه تعالى فنفوه
نفسه به فنفي الاية انما ينفي ذلك الوصف ان الله تعالى وصف
نفسه بالعلم والعلم علم كما ينبغي لجلاله وعظمته ان يكون علما
حال نزوله الى السماء الدنيا كما يليق بجلاله وعظمته
حال كونه على العرش ان استوى على العرش حال كونه بالسماء حال
كونه في الارض وهو الله في السماوات وفي الارض

مثل النور بالنور فنفى ان يوصف بما هو من افعاله
انه يحول من مكان الى مكان ليس به بل ليس به ما يأتي ويغيب عنه
وكذلك اذا نفى الله العجز عن نفسه فهو ليس به كما ورد في الحديث
قوله صلى الله عليه وسلم ان الارض جرى تحت اقدامهن فهذا يدل
ويبلغ ارضه ما ذكر فيها فعلم ان الحق انما فعل عجز عن مكان الى
مكان ليس به ما نفى عن نفسه بذلك المكان من اياته العلية تعالى عن
ذلك كما وصف نفسه بالعلم من اسمه الباطن وهو من اسمائه
الذي لا سر في بعض ليتأمل السر الى العجز الى ما نفاه الله عن نفسه
قوله لن يعجزه ما يأتي ما معقول الا عجز وهل هذا السر يعلم الا من
اياته الا الى ما اشار اليه بقوله هذا ومنه اذا نفى عن نفسه
واعجز فانما الذي يستحيل عليه عجز العجز وكيف السر بعد الى هو الذي
يعجز وهو ايضا كذلك وسيلك في الباب الثامن والستين وثمانمائة
ما ذكر على حكمة قوله تعالى سبحان الذي اسرى بعبده ليلا من مسجد
وتعرض الكلام على قوله وهذا وسيلك في الباب السادس والستين
وثمانمائة ما اسر تعالى بعضه الا اسراره بعضه
وقوله تعالى في الباب الرابع عشر وثمانمائة بعد ذلك اراد
الله تعالى ان يريه من اياته صلى الله عليه وسلم ما يريه ما شاء ان يريه
اسرى جبريل وهو الذي روح الامين بقوله تعالى ونزل به الروح الامين
الاسراء وتعريفه له كيف يريه العظيم ما اراه اسباب ذوقا الى جعل
الله جنة للمأكلة يعلما بشيرا الى اسباب الشيخ وقوتها في العالم
والبرزخ اي دابة برزخية جاءته دون الفعل الذي تولى من جنسه غير
وهو علم الحمار الذي تولى من جنسه واصل وذلك الحكمة علم الله تعالى
في صور علم الخلق وعالم الاموات وهو صور الاجناس الطبيعية وهو ما

الكواكب والكروج ومرباه بمظاهر الكواكب واخبرني ابو عبد الله [illegible]
عليهم السلام يقول ان مدار الخير كله ان تشغل بما يشغل جبرئيل
فانه يشغل بكل امر مما يخرج من رأس ساعة من نهار الجمعة وان لم يعمل
خمسة عشر ثم مر به الى سبع وعشرين ساعة كذلك الى الليل ان
ورد نهار السبت كذلك الى الليلة ومر بها كذلك الى الليل ان
ما يستطيع الخير ان يفتحها ان ابليس ما يدري كيف يفتحها فمر
بسورها وورد الخروج من اصلها ارجعنا انها زينة ان ظاهرها من نهى ان
باطنها من باطنها جبرئيل ان النهي من الله على الفعل والامر
والنهي بها ابليس نهى ان يمشي الى الجنة وان السبل والعوان
يرجعان بين الفيافي الى الجنة وما نهار العسل واللبن في الجنة
ويقرع انهار الجنان تشعل النار فيها علوها متعبين يتجلى بها احكم
انا ذوان به الى نهيك واخبرني ان اعمال بني ادم تنتهي الى
السبع ثم ترتفع من اعمال بني ادم ما يبلغ ونهايته
لما يخرج اليها ما هبوط فيها ويها مفاتيح جبرئيل عليه السلام وهناك
مفتاحه منزل على الله عليه وسلم من البر الذي فيها وهو
وهو منظر الجمعة عشرة ما فعمر عليه السلام عليه وسلم جبرئيل
عليه السلام الى الملك النازل بالذي في مفاتيح الجمعة ليأتي به
فيقال له ارأيت ضن وبعض خطوة ما عرفت فيما مثل ارأيته فضاء
معلوم وملائكة الله بكم بيد محمد ربما يمر مرة بالبيت فيما فعل
مبود منه ونحن ما مع ذلك الملك والذي بعثك به لرأى ان ظهر فيتوى
سمع فيه الفلق والاقلام به ربما الوح بكل بيت الله ما يحج يحصب
خلقه وما تشتهيه الملائكة من اعمال عباده وكل علم ذلك قال
قلت انا كنا نتسخ ما كتبه على شيء به الناس وزنة ما مرة
الملك الذي فلان معهود تلك عنه فلم يزل ما تشوه حتى ملأ ما يرى معهود بني

ابن ما يضع واخبرني هشام بن سالم الجواليقي عن ذلك واطاعه السوجين
ما خلق بين ذات اليمين وذات الشمال من الخلق ومن ما يشبه
يسبح تسبيحا ذلك ملك وهو بين يديها ما اطاعت ومن تعجب الهند
ملك ذلك الى ملك آخر مر بين الملك فيه وحكم عليه ينظر بعضهم
الملك ان ينظر الى ما يشاء ان يعلم علم ما لم يكن يعلم فيذا ذلك من
وجه ومن ابليس وجهه وطلب الاذن الى ان يهبط ابن يحول على ابن
محمد ومن اصوات ابن يشبه صوت ابن بكر وهو يقول يا محمد فيقال
ربه يقال له الخطاب ويقال يشبه ان ربه يقال ما وضع
يشبه صوت ابن بكر الصوت ويقال الخطاب وابن صوت ابن بكر الصوت
متقبل عليه ويقول ربه علي ملكي وما يكتبه يعلم بذلك ما هو الذي ان
صلاة الحي ثم يرتج تعالى من الصلاة مثل يقوله يشغل
لكم فيه الشغلان مع انه يشغل شأن عن شأن ولا كل خلقه
اصلاة اردوا الى انها مخصوصة واكثر مخصوصة ابتغوا بها
وابتغاؤها ما انها لما يسبح به علم ويشتغل به الله ما وصل الله
الله به تلك الوقعة هذا الذي ثم اوحى الى جبرئيل واعلم ما اخبرني
وعلم غيرنا عليه صوته ثم جرى عليه بجملة ما اوحى
محمد صلى الله عليه وسلم موسى عليه السلام واخبره ثم ودع
صلى الله عليه وكلم السبع موسى عليه السلام واخبره ونزل الى
الارض قبل طلوع الفجر فنزل بالحجون وهناك ومشى الى بيته فعلم
اصبح ذكر ذلك للناس واخبرهم بما صنع وغير الموسى به كثيرة والبشارة
ارتاب فيه ثم اخبرهم بحديث الصلاة وبالشخص الذي يلوط واذا
بالفاعلة فرحلت ثم قال سلوا الشخص واخبرهم بقلب الفرح
بما اخبرهم رسول الله صلى الله عليه وكلم وسلم الشخص واخبرهم
مرة واحدة الفرس ان يضعه لهم ولم يجبر ان اصلى الله عليه وسلم اذا

جامعة الملك سعود
قسم المخطوطات

COPY

طوبى تالة الزينة الاخرى قلت لم ارتفعت شجرة الطوبى
والخير في اسفل جدران وسطها قال عبد الله عن زرارة مثله قال ابو عبد
الله صفة عبد الله عن زرارة مثله قال ابو عبد
عليه السلام صدق زرارة قلت ما تفرق الناس عن موسى

قلت معنا قال مرتا قلت فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
يا عمر انك امرؤ فيك جاهلية فاخبرني بما حرمت بطعنة الظهر على
بطنة الطعن فان نعم الطعن ما نفع قال هو ذاك تنزلا كان جلوان
اليسر بطعنة الظهر وبما رأيته تعلى حتى شئم اوفيت معلى مرتين
وتنزلا قلت تعيت اليا فيما ذا رجعت الا اليسر قلت لم اشك من
جملة العلماء بالله عز وجل ان رؤية اليسر عز وجل حيرة في الدنيا
والآخرة وجوبا عقليا قلت فيما ذا خلقت به دون غيرك قال
بحث اراه والله اعلم بما هو فيما اختلف على الموطن ورأيته علمت
مرادي فيما اوفيت ما لم تجب واستحبت رؤيته لي الى ما بين موضع اللبن
سيتا وبين الصويرين على طريق مكة جاز لما تنوا راوا الحق فيه
لهم الموطن طوردا والله اعلم مثل ما قلنا قلت على كان التقرير
موطن لكل رؤية لرأى كل ميت وقد رؤى اليسر عز وجل بالحجاب عن رؤيته
قال نعم هم المجبوبون عن العلم به وان كانوا به عالمين فما رأى شخص
ليست تعويم عينيه وان كان الحاب ليس من اليسر عز وجل واحتجاب اليه بلغيته
فيما عليه وكم عليه بجملة من لغيته ولم يتجل له اليه فيصير
رؤيته مكانه ان كان طالبا له وهو يتجاذبه ما على العلم قلت
ان الله تعالى وكله على الجبل وذكر عن نفسه انه تجلى للجبل فجعله
دكا فيشبه تجليه جاء به تغيير الجبل فكان الله اعلم
له بالذي ذكر الله عز وجل قلت على اليسر تجلى لعلمه فجعله منه
على قدر ما اراد فكان فيكون اوجعله مع العلم به مجتمعا متفرقا
من الكون فيانك لن تاخذ الا على قدر استعدادك ما علم يجتمعه
عنه بانتشاره فيانك لن تعلم منه عز جهته الا ما تعلم منه عز تجليه
فيما جرى فيانا انه تعطيه من العلم الا على قدر استعدادك فيما تجلى
اليه فيانه طالما سئلنا ان نكشف عن وجه اليسر فيما نهتا كلمة سواء بيننا وبينك

الا نعبد الا اليسر ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا ارباب من دون
اليسر قلت تنزل جبلا به الغيرة ان قال لجبل انزل هو قلت
ذا اسمعت كلام اليسر قال لا سمعه قلت وما سمعه قال هو قلت
وبما خلقت قال بنزوده به ذلك اعلم الله اعلم قلت لم تنزل
اصحاب الله ذوا على قدر ما تجلى لهم ثم رد عنهم وهو على حيرته في
الخليل عليه السلام فبقيت عليه مردا على موسى وعيسى قلت
يا ابت لم قلت بل بعضه كثير هو هذا قال انا نحن قلنا ليس بكثير بالحق
على والله هم ان تكون اتخذوها قلت ما اشار بقوله هذا قال
اشار تعلمها قلت لي اعلم انها اشارة الى حضرة محمود بيرل
عليه قوله بل بعضه كثير هو هذا بعض ما ظهرت عليهم الحضرة
منهم فقال ما زدت على ما كان عليه انا وقلت بما قوله ان
انا نتوا من الشلالة اشارة الى ما يحتفظ فقال لا بل عرفني ما اقصد من
الحجة على البعض الذي اشرت الى ما قال البعض به ذلك وبقيه مجتمعا راضيا
ابرا هيم على قومه وما كان استغفار البعض به الا
ابرا هيم لا بد ان نعرف
ابرا هيم فيما قلت فقال ابرا هيم ما قال ابرا هيم
انا حيا، وانا ماتة بما اعلم انه وضعها لهم ليعتبروا فقال انا
لم وانيا بعض الى نفسه شن بها وما اعلم عشر هم حتى لا يزال
اعلم ذلك وما على ابرا هيم قصور ولا قاصر بين ما جاء به لو بقيه وقال
المجلس عن الى ان قرب عجلا لهم بقرة من ذهب ابرا هيم ان
الشمس من المشرق وطلبه ان ياتي بها من المغرب فبهت الذي كفر
فقلت لم يقل ابرا هيم ان الله يا تي بها من المغرب فيما لم يقل فقال وما كان
جاسوا ان يقول انه فيما لم يقل لم يقل انا ما ادري ان الشمس من المشرق وانت

www.al-mostafa.com

على العجم

على العجم

بلغوا

وباعلما وبالله وبالاولياء تعلموا فقد بلغنا ما تعلمون من شأن الله
حرف منكم مما هو من حرف ربعين وما اتبع من ذي ربع محرف وما ظهر
بالكلام الله المنعوت بالفعل مجرد عليه عنهم من ربعين بهم
محرف بالاتباع فعوض بالعين وما به سواد علامة طارئ للسمع
وما تعلق الاباء وتعلق البعض بالدلالة عليه فقرن الاخبار والنبي
دلالة عليه فقد ما هو موصوف بالفعل وبقد ما هو موصوف بالحرف
عليه الحرف من وجه والفعل من وجه وكذلك قال ان الحرف
يسمع بما به يتكلم والصوت والحرف واحد ما اختلاف
قال تعالى ان يشأ يذهبكم بعلق الذهاب بالمشيئة
وقال وانا على ذهاب به لقادرون وبعلق الذهاب بالفعل
به قدر به الاراده وشاء وهذا علم شريف وهو ان تعلق الفعل
بالمحل والاحرام وكذلك بذلك الحرف بعضه وقال بقوله تعالى وعلم
بقدر به الحقيقة نسبة المراد بالجنة هنا الملائكة وهو احد
الاستدلال على ان الصوت مع مقصور على معناه محال لسنا بانا نرى ان
الله تعالى قد جعل بقدر اصحاب اليمين مجالا بالمشورة ان
قال الحجاب مستور وعلم مستورون بالحجاب بعلما بانا هم الا الله
شاء ان يظهر والله وكذلك جذاذا ثم قال والجنة والملائكة
على الذين يلازمون الانسان وشيعا قدرون بينا الليل والنهار وما نزلهم
عادة وما كذا اراد الله عز وجل ان يراهم من يراهم من انسان وغير
الانسان منع الله الحجاب عن بصر الذي يريد الله ان يراهم
عين لهم وعن يا قدر الله الملك والجن بالظهور لنا فيتصور لنا
بقدرهم او يرفع الله الغطاء عما منع ان يراهم الا بعين فقد نراهم
اجسادا على صور وقد نراهم على صور بشرية فيلا نراهم على صورهم
التي عليها في اصل خلقهم وصورته التي هو عليها والله

وقبله الى سلما فترجح مرجح عليه الوضع وكم بيت الناس حتى يقال ١
يجب على الجماعة ولا يستحق الامام مقدم والتقدم بما يعبد اعم من ان يعلم
من ذلك وما تخلف عن بيعته الامام جهلا منه بكونه امرا من رسول الله صلى الله
عليه وسلم او من مكان بعد علمه بكونه امرا من رسول الله صلى الله
عليه وسلم بما ذكر فقد اتى امرا عظيما وجرما جسيما وانما يتوجه ان
يقال ان الامام معذور في ذلك اذا كان قريب العهد بالاسلام او نشأ ببادية
بعيدة عن الامصار ونحو ذلك مما يكون عذرا في مثل هذا الامر العظيم
وقد استفاض عن الصحابة رضي الله عنهم ان من لم يبايع من
الصحابة رضي الله عنهم ابا بكر الصديق رضي الله عنه كعلي بن ابي طالب
والعباس وسعد بن عبادة والزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله
وغيرهم رضي الله عنهم اجمعين انما تخلفوا عن بيعته لامور اعتذروا
بها وقد ثبت ان عليا رضي الله عنه بايع ابا بكر رضي الله عنه بعد
ستة اشهر وقيل بعد اربعين يوما وقيل بعد سبعين يوما وقيل غير
ذلك والله اعلم وقد ثبت ان عليا رضي الله عنه قال لما توفي رسول
الله صلى الله عليه وسلم رأيت ان لا ازال مرتديا او لا اصلي الا
الى القبلة حتى اجمع القرآن في مصحف واحد ففعل ثم بايع ابا بكر
رضي الله عنه

يعلم ان الدليل مطلقا يفيد الظن بالحكم لكنه قد يفيد العلم بالحكم ايضا
وقد يفيد العلم بالحكم تارة ويفيد الظن به اخرى اما الاول فمنها العلم
بالشاهد على الغير وهو يفيد العلم ان كان مجموعا للشاهد عليه وبنزله
عن درجة الاول الظاهر الحالية كيد من يتصرف في متاع غيره فانها
تدل على الملك بما اشتهر وان كان قابلا لان يعلم خلافه فيقبل الامر
على الاب الحاصل وانه ما يرجع اليه في الرسالة بطلانه ان الرسالة
ويعلم انه لا يقابله بجهة وهو ضعيفة التي يستغلها وانما
يجهل ذلك الى موضع يجوز انه نفسه له على ما يجز نفسه ويجوز نفيه
والاصل في ذلك ومنها ان يعلم ان الخبر اذا كان بحيث لو كان
الامر على خلافه لعلم او ظن به طلب الدليل على
وجوب ذلك اذا من شأنه ان يتبين ويعلم ولم يجد دليلا على ذلك فيجوز
ان يعتمد الشارع فيه على امر يقتضيه دليله فقال ويسمى التعويل
على الغير تقليدا وهو حكم اجتهادي واذا لم يعثر على دليل
ان حينئذ فذلك الامر اهل لان يجتهد الغير ويحكم عليه بالوجوب او غيره
سواء ان يقول الحي ذلك على ما اوجبتموه في هذا الامر او نفيه وهو
الحكم بانه ليس بواجب وان كان ذلك الدليل مما ينبغي ان يكون
يعثر عليه فيما يجب على الشخص فيه والحكم به فانه متروك وذلك كما لم
يعثر عليه فيما عثر عليه ونفي عليه عثر ذلك الشخص في دليل ذلك المجتهد
والسؤال هل العثور دليل في نفي العثور الساقط ليس بدليل فان اذا اجتهاد
جواز ذلك دليل كما لو عثر عثر على قرائن دلت على ان تعيين عليه التعويل به وان فوض فيه
بوجه لم يعثر على دليل ذلك الامر فيه وانه ليس له ان يعثر به والتعويل على ذلك
المسؤول في الحكم الذي حكم هذا الدليل عليه عثر ذلك المجتهد فهذا ما نفع
يقيم له العثر عثر انه تعالى وان انه تعالى يرى مع عيني الخطأ وهو حال
المعتزلة الذين يقولون والتسليم وهو الفعلة رمز بالعطاء وان كان فيها ان

القبلة

الفعلة على نوعين نوع فيه شرع فيه وفعلة فيه ولكن ما ان يكون
وفيه شرع فيه فعلة فيه ما اذا لم يكن فيه شرع فيه انه لم يوجد
عباده بالفعلة فيه لكن الحال يوجد فعلة بالفعلة عن كل ما يوجد انه
فيه فعلة فيه ما اذا لم يكن فيه شرع فيه انه لم يوجد فعلة عن كل ما
وفيه شرع انه فعلة عن جزء من اجزاء ما هو فيه شارع او ما قبل عن جزء فعلة عن كل
فيه شرع فيه انه فعلة عن جزء من اجزاء ما هو فيه شارع او ما قبل عن جزء فعلة عن كل
فانه فيه شرع فيه انه فعلة عن جزء من اجزاء ما هو فيه شارع او ما قبل عن جزء فعلة عن كل
وف

جهنم وجعل لها جنانا بدل نارها هو جعلها كالنار جهنم خالدا فيها مجازا بالاولى وعكسا بالثانى وقوله يكفرها اى يغطيها بالعفو والنار هو نار الآخرة التى تطلع على الافئدة والمراد بها نار الدنيا وهو تكلف مجوز الانسلاخ وعن بعض الانصار وبالطنة ظهارة النار بالطاء والعين فتشبث النار بالحال بما عن بعض من حلل نشأ شيخ قبلان

• علل النار بنشأ وبالنار عما كان شوقوها • كما بطاعتها بالعمال بتطفيها •
• جنات بالطبع منها عذاب بالعكس • وانظر فى كل حال مما تشتهيها •
• اما النعيم فعقلى فى بعض فهما • وفى ترتب ايها الامر تنبيها •

والحال فى ذلك الشعور وقيد شيخ قال فيما جهنم انها تضج لعظيم وقوعها او لاجساد ونار الآخرة مغايرة جميع ما نعهد لنا شاسع اعمال معنوية بأهلها ونار جهنم شاسع اعمال حسية فما هى فيجيع الاسم لكن فرق صفة بين وبعض الناس فى جعل عمل الجزية مرتضى بها من اموالهم ومن يسير بهم فهل وصغار ولو بذلك عذاب بعد بهم والحال فى ذلك ومنها على من يسير الحال بالمستقبل لعمل عليه حتى يراد العمل على حسنة ويشتغل عما هو الحال الاسبان وقع الشر بشر بعد بشهادة وبيل وسع قال طاب ثراه بعد الاوفى وبيل الحق ضرر والمراد به الامر الذى هو موجبة امتحض هذا الاعمال والحال به فاسد ومنها على تشفع الشفعاء مثل قوله الدين ومنه يضع اوزارهم فيشفع امر ارادة كشفه فيقبل ان الشفيع والمراد بالكشف هو جعل الله هذا الشفيع قبل حصول الارتفاع فيقطع بسعادة من ارتضاه الله وبالشفيع الشفيع والكشف الذى هو بعد من الاصول عن الحسن على بينة من امرها وهو صحيح والمراد من جعل الشفيع غير الارتفاع جاز ان الاسم والحال به ذلك ايضا بان الناس سوء تعاطيه ومنها على السؤال الآخر ومن كلامه عليه والى من يوفق لمثل هذا العمل عزب والناس فسمه من السؤال الآخر بالاعمال به الحال ويعرض

Copyright

ومنها على الخلود فى جهنم وعدم انقطاع العذاب الموعود به فيها والاكثر على ما ظهر لى ومما يطلعنا الله تعالى على مرادها كشفنا على الاكثر على ما ذكرنا والمراد بالاكثر هنا من فوقه تعالى به سواء كان معذبا بالنار او بغيرها خمسمائة سنة ومن مرى انها على غير من ذكر فانه لم يطلع على مراد الله تعالى منها ومنها على عذاب الطاعة لاسم على معنى عذاب الموصوف بالنار والخلود فى هذا الموضع مرتضى بها ما ذكرنا ذلك مجملا مرتضى تفصيله ومنها على الشفاعات الثلاث فقوله واما الكفار الخ يعلم منه ان شفاعة الموحدين ليست كشفاعة غيرهم من الاعمال ان يطيقه اطلاع جبار الذى يشتهى منه شفع ما هو من ما يشتهى شخص وافى جلباته واصرح وبعضهم يجعل هذا من باب ما يفيد عبارة بالزام ان يوطن الاعمال على ما فيه ما يشتهى ومنه ما كان من الاعمال من شهر وعرف بشهوات النفوس ما يأتى مثال ما يوطن النفوس ويأتيون النفوس ما يأتى مثال ما يوطن النفوس كذا فى صورة الاصطلاح عليها بما شاء واذا فيل فعلة واحد حاز ان يقال جميع الاعمال بما تتجلى فى صورة واحدة للشخص من الاعمال وهى واحد صورة واحدة من بين وهذا الكلام ليس من قبيله ما فى العمومية والاطلاق من الاعمال الذى يزيد ان يعرفوا الذى يشتغل على عقيدة واحد ومنها على الاسم بما شاء عم والمعتزلة والعقلية والعقل هو الذى جعلوا ذلك ظاهرا بالنحو الذى اعتقدوه على الاسم عبر الاعمال والحال به ذلك ليس كشفه شئ والحال به ذلك ونشأ شيخ قال وطاب ثراه بعد الاسم الملفقة بما عبد وهى فيه من جعله ومنها على الاسم عن الاعمال الاسم الذى هو الخلق والاسم الذى هو ذاك انت فالذى الاسم على الغلو بها وان وانها غلو بها كما ذكر ذلك بتغيير نكتة فى على ما جاءت به على فهو ما يسمى الاسم اذا كان وانها غلو بها ذكرته ليس فيها خير نفسها عن ربنا ذاك على ذلك الاعمال وانها بالغا عن بما نعى بها الشارع والحال به ذلك ومنها على الاسم وانها جاءت مطلقة وهى ومضافة مثل قوله تعالى مثل الاسم الذى هو فى ومنها ما هو مقابل لغير الاسم مثل قوله تعالى الا من

جمع

Copyright

اختلفت

الله على منزلته وقبول اى اسباب الله تعالى عنه انه نبع والله اعلم وهو
علم الاداب المتعلم مع استاذه واول متعلم فعل الله تعالى العقل اول
وقيل من الله ما علمه ثم اوحى الى يكتب ما علمه بالقلم المحفوظ اللوح
خلقه منه جسما فقال قبل علمه الذين علمه الله من قال لقلم من باب الادب
مع المعلم ما كتب هل ما علمتني او ما تعلمني على وجه اوى الادب المتعلم
اذ قال لله المعلم خيرا جميلا يليق بالتعليم فقال والذى خلقك
العقل متفكرين الى اسرار ادب مع المعلم او ما علمه الله من غير واسطة
متعلق الباطن الذى يكتب فيه والسمع من الفاعل بقول المتعلق
بما يليه الكاف عليه والملك بيان قلما الادب وهو
وشرف الانبياء والعلماء وانهم بمنازل الانبياء والرسل وحيث
الاجتهاد فيما نبه الباحث لهم الاجتهاد في الاحكام وذلك التفتيش بحيث
عن تقرير الشارع وعلى مجتهد مصيبا وحيث التفتيش بحيث الى كل
نص معصوما وتعذر علم الله بذلك لعجز الامة عن الاحاطة والتفتيش
وثبت لهم عليه الفضل فكل متبعين عليهم بنوع من ذلك على الله عليه
وكل مجتهد عالم على الامة حتى لا يكفر المخطئ منه في الفروع
الامة فيما ورد الى الرسل الا في الفروع وجاز ان يقال الامة عالم من
علماء الامة وعلى معلما بعض الامة او تشكل او فقهائه او
وكل علم منهم لله في حين الامة الاستاذ منه في علم الرسول والاصول
والمقدمات في الحقائق الى ان ينتهي الامر في ذلك الى الانبياء
خلع المجتهد من المجتهدين الى ان ينتهي الى المتبع الفقاء الرسل
عليه السلام وروح الله وكلمته مجتهد الى متعلم وراجع
استاذه الى اخر عمله ويكون هو وامته وبيرا على ضلوع وجاهلية من
امته والى سبيل عبر والى يوم كل طبقة على الفروع في النحو من
الباطل يجوز ان الباقي كلهم الى ان ينتهي مجتهد المجتهدين

حتى يرجع فعل نفع بما يراه نبيه بالمباح لا يحكم بما يراه على علمه الى يوم
القيامة وبينه جميعه ما دفعه وحكمه عليهم بالسوء والله على علمه والله واعلم
ليس بجميع ومن الله جميع ما يطلبه مطلوبه يشتمل بها عن
استيفاء الكمال واستقطابه يشتمل على الفعل بما يشاء فلهذا
وقطعها انه قول استوجاه والكمال بذلك بجميع ومن قبيل شيء فقال
والعلم ان الكمال الله تعالى والى اختلفت فقد الانواع وبالبر لكل مقالة
مروية الى الظهر والى الصحو والطوايف يصح شهوده يجمع بين
الظهر بين الكمال الله تعالى كان الذين يحفظون بجمع فتبه جامع بين
الظهر بين ويتبرأ عن يجمع جمهور الاول والاخر والكمال على والبراءة فقط ما يجمع
والصحو وتسبيح والصحو كلام بين مختلفتين فيقال ومن قول المعقول
مع تفسير هم المعقول وطرق ذلك وان الاسم وبين وكان ابو
العباس بن الرومي يقول انما تبين الى عقول الكمال الاسم
قال وكان شيخنا ابو عمر بن يقول ابو بكر بن السريج الصوفية ليفتح
استغلق فيه شاهد الى السوية وكان ابو العباس الاسم يقول
مثاله طلع الحق فيه ليس فيها لتبرج قال ابو قال ومن صرفا الله تعالى
بحسب على الامر فيما يجب اركب فعله والى الراكب واعلم فمن يحمل له الحق
في الصور المعنوية قال شيخنا الرحيم ومن يحمل له في الصور الطبيعية
او الحسية بنية قال بها الشيخ في الشاهد ومن قال بعض الناس
على المشاهد قال كان الشيخ له في الصور الى وحاسبة وبذل صوفيا وبها
شهود نطقا والله اعلم عند آخر علم وهو علم الكبرى والامانة
والكونية والى الله سبحانه ما يراد الصوفية بنية بين عقلها والعقل
فيها الحق تعالى ليس بنفسه فيها قال ومقام مرتبة الحق عليه
فيها فسوله الاسماء على بين ما يحمل من العلم والامر من الصحيح
والسقيم والمتعلم والصادر وصح الله اعلم وهو الله

Copy

جاز اشاهدي

فوصفه بكثير من الصفات في الكتاب الشارح لهذا التفسير وخصائه بالذكر على
غيره وليعلم انما ذكر ذلك واحدا بالشخص على اسم فاعل الجامع في
الباب الرابع والخمسين وخمسمائة من الجزء الرابع والعشرين من
ليعلم على الاختلاف والتغير بينهما وبين رحمة الخير سبحانه وتعالى
والابتداء والاستمرار كذلك ومنها على المعدوم وانه يريد به ما كان
عدما من غير تخيل واحتمال وبالجملة فالارادة كما بالجملة الخمس ومنها
علم الله تعالى وما يراه انسان علم بالذات لانه انه نفسه فكل علم يتعلق
به انما هو تعلق به وبما يتضح به انه تعالى ارادة نفسه وغيره تعلق ارادة
من علم ما يوجد تعلق شيء خير جميع به صورة
انسان سبب ومنها علم الله سبحانه وتعالى بالخير شيء على الوجه ومنها بحيط بالناقص
من ذلك ما يكون الخير في جعل جميعه في الشر ومن علل على الخير بالشر
الطهور وكل ما طاب طهور ومنها علم الله تعالى بالشيء على الوجه الذي
كون مناسبة من جميع تحكيمه وعلمه تعالى بالشيء لما يصير من تركيب
يا الوضع وعلمه يقبل الصور وما كان يمتنع منه لما هو اخر اقتضته ان
المشيئة الالهية ومنها علم بجميع الاشياء مقدورا لله تعالى والشيء
ما يختص به الله تعالى مما لم يكن فيه ومنها علم الله تعالى بالاشياء
قبل ان يخلقها وقبل ان يريد ايجادها وهو علم الله تعالى بالاشياء
ومنها علم الله تعالى بالاشياء مع علمه ان الشيء يتغير بالجهات
وتختلف الاحوال على الاشياء من قبل التدبير مع علم الله تعالى بجميع ذلك
جهة الغيوب والتدبير بالتعظيم شأنه ان يكون من علم الله تعالى على
عقله فهو يفعل بفعله الاول مع كونه عالما وعلمه من غير تأخير فيجمع
به لهاي الامور من علم الفعل والوقوع كما جمع بين الامر الذي كان
بها انسانا كما لا يجمع بين اضدادها وذلك الكثير بعلم الله تعالى
من الجمع بين الاضداد في الشيء الواحد في الشيء
وثلاثة اجسام في مكان واحد في زمان واحد

ان العلم لو علم انه سيراق قدر بحصيته وما بين ما علم فقط ما يكون
على سبيل الوجوب في العقاب وهذا هو الذي اجرى التغيير على ارتكاب الخطأ
في الامر فعول في الكتاب الذي علم الله تعالى بخروجه اوروده او صياره او عدمه
بعلم الله تعالى وارادته من قضاء الشقاوة وقضاء ما سيرد ذكره في الباب الرابع
من وقوع الخلق العبث والشيء في المعقولية وفعال ما دار او انسان في الكامل
موجود في الارض جاء الصبي على ما ذكر ان الانسان الكامل الذي
البرزخ هو السماء وانه قمرها الذي يستكمل به جسم ما تقع على
الارض وانشقاق السماء بهم يوم القيامة اي سلطنة الى الارض
والسماء جسم شفاف فاذا انشقت السماء علل جسمها حمراء النار وبعلم
ذلك ان الحمرة التي ترى في السماء يوم القيامة اول
وزوال ضوء الشمس فيلتمس الجوع على سبيل التقدير لان سبب
حدوثها تنزل في النار بل انتشر جهنم على غير القطع الذي كان
سير عليها في الدنيا والظلال في ضرب الامثلة وفعال ازاد وضع
الشيء بل الصورة والارض بيد الغيب منزوعا ما يكون في الصورة
الاجسام واذا كان الاجسام ايضا صورا فعال في جوف الفلك المكوكب
يكون الحشر والنشر والحساب والعرض الذي يتجلى الحق فيه للعباد
والقضاء ويستحيل جميع ما في جوف الفلك المكوكب الى الارض في
صورة تميل طبع الصورة وفعال الانسان ما دار بالجوارح اجتهاد
ما دار في ذلك الدار وفعال ما دار او ثبت او انتصب او في ثبات من
الاشياء فيه ما انتصب في الرؤيا تحيا في كل نفس على الراحة والبلاغ
الذي يقوله بعضهم في قوله كشف الجهد في القلب وانتصب وانبل الجهد
على الكشف على ان ذلك مطلوب فما استرحنا واذا كان سير الكرسي
سيرا على القلب والتعب ما دار في طبع الدار في تركيب طبيعي وفعال
الوسيلة اعلى درجة في الجنة يعلم بها على جنة من الجنان الثمانية

ارواح الاطبة على بعض عباده ثم يتولى ايسرافيل ارواح الشهداء ثم ورح الشهداء عظام
منهم من يرح ذلك بالحور العين والسلام الى الجنات بشعاع ارواح الاجسام
عشر الاسم الشفيع والجبار ويسمى مراتب اسماء الاطبة ثم شعاع من مفتح
ولي الله تعالى يقول به ذلك الربيع شعشعة الحافظة والسيد
والموصوف ويقبل ارواح الاجسام ميزان يا المجموع اشعاع بشعاع يتولى
بقبض ارواح من شاء من السماء الى الجنة ويقال اسم جهنم بقضيه
وعقابه والجنة برضاه وجنته واطلال بذلك ثم قال واذا لم
يبق من ارواح الحشر احد من ارواح الجنة ملائكة كلهم ارواح دار
السلام وهي كما سواها ويقال ثم جهنم من مفتح بلد الكواكب الى ارواح
سواد ابليس واعلم ان جهنم تحتوي على السموت والارض على صورة ما
كانت عليه السموت والارض كما شاء تعالى ثم رجعت الى حقيقتها
من الرتق والكواكب كلها ميتة كالحة وعلامة على ارواح السماء والحي والى
جهنم الى الحي ويسمى على الحي ويسمى واطلال بذلك ثم
قال والجواب جهنم سبعة على عدد اعضاء التكليف
والظاهر ان باب القلب مطبوع عليه لا يفتح ويصير طبع الله
عليه وطابع ذكر الله والجواب السماء الى السبعة حتى يخرج منها الناس
والجان واما الباب المغلق الذي لا يخرج منه احد فهو الصور ويا طهر
منه الرحمة وظاهره وعذابه العراب يا قرار ميز جود الصور ويميز تبيه
الربه وظاهره وعذابه السماء ويبقى تطلع على الرامين وهي الذي ادبغوله
وعذابه العراب عذاب واما مكانها ودرجاتها وخزائنها وعقلها على ما
ذكرناه في الجنة على السواء ما بين ما تخفض ويسير السماء السماء
مسيرة ما شاء الله تعالى ما بين ما تخفض ويسير السماء السماء
مسيرة ما شاء الله تعالى واما اسماء اطلال بذلك ثم قال
واعلم ان جهنم سبعة اسماء الصور ما ثبت ان ما تحمل عليها
هذا ميكون هذا ما شاء الله والصور به بعضها ما استقبل الوجا تحمل عليها
ارواح وعصات تطلع على الصور وعنه الى غير نهاية والانقطاع واطلال
اسماء والسبعة الحسنى نسب واخاطات وهي اسبعة وسبعون ومنها ما يختلج
الى الكتاب اصبعا واحدا ورياء ومنها ما يختلج الى الكتاب اذا لم
الاختلاج الظاهر وهو نسبتها الى الحي الذي وصفه وطابعه الخلق والله
تعالى اعلم وهي الاسماء الى السبعة الطابق بعضها وهو الذي العقل
الفاضل وهي اربعة يطلبها الخلق بعوائد وما بقي من الاسماء وهذا
ليس لهم الا اسماء ثم لي هذه الاسماء اسماء الجبر والمغفلة
والجواد المقسط هو هي سبعة اسماء الرحيم والشهادة والعزيز
الجليل والخالق ومنها سبعة اسماء والجنة والنار ومنها خلق
مراد الله وهي الشهيد والصراط والفواد وهي ثلاثة اسماء طريق الغفران هو
الشفيع الطيبة والعلية والقوي والباسط الله والنعاء الاعلى والنعاء الاسفل

صيرورة المفعول به فاعلا نحو ابتدأ زيد الخير وجيء بالمفعول به
حيث لم يستغن عنه نحو ضرب زيد عمرا وإذا أضيف فاعل نحو ضرب زيد
وظهر كل واحد منهم نحو ضرب صوت ما شاء من غير علم به بل مع ظن
شيء من قلة نحو ذلك ما لم يقترن به ما يفيد اليقين سوى صوت
ذلك المفعول وإذا أخلق به حلال الرؤية بالبصر أو بما يقوم
منهم علم نحو ذلك وبتيقن بل الظن عند أهل السنة حكم
سلطانها عليهم بما يشتهي منها ومن نفسه بهذا الفعل به حلال
مبادئ لعظيم سلطانها فإن وقفوا دون ما يجب به كل من فيه فعل
الحلال وإن يفعل على الخلاف من نفسه وحلال إنما سمي الحلال
حلالا والعلامة أنه لا يحل على الحرج وسيأتي به إيجاب الربح
والإعجاز وتسمية الكلام على قوله له معقبات من بين يديه ومن
خلفه وإن الكلام الذي أراد بهم ما يتبعه التسخير الحفظة وحلال
لتيسير به المخلوقات على الخلاق فيه وبها أو الرطب وهو مشتق لين
حقيقة وتيسير كثيرة وأتباعا فعل به جميعا نسبة حلال الرطب
لا يحتمل نفسه حلا معاملة بين العالم وهذا الترجمة وبعد الشيء
يرجع إليه الأول وبعد وعليه عمل أهل الجمع إنهم
أهل بعد والعرب قال تعالى وجاء من بعد الله والجبل وحلال
المنزل من الخلوع على الله تعالى الله الله بالكون وحلال على شريعة
الجامع شيء بالمنزول والبعير عما للمنزول والمعية والجمع
والاشتغال وحلال على الغرور من السكب المنزل ومنه
ربه وإن كان شاكيا كلا والسر والله أعلم تصرفت وتشتت تراكيبها
ويسر وهذا هل لكونها كلا الأول لكونها متكلمها بها وحلال
على البعير ما يسير والعلامة وبه معنى العلامة هل جمع أمر
وجمع أو نسبة من نية كقول بعير كل شيء وإنه وحلال على

والخلق والإيجاد والإحلال به ذلك شيء فحلال ما يتعين أن الله سماه وذكره ما يعلم
علمه وذكره ما لا يعلم ولم يذكره فقد أراد الله تعالى لم يرد علم كله لكل ولم يرد
ذكر علم كله لكل ولم يرد علم بعضه ولم يرد بعضه لكل ولم يرد علم به لكل
لكل حلال الواجب الوجود لا يتبع عنه ما هو على نقيضه كما لا يكون
على ما ينبغي به علمه بل هو الجهل الذي لا يجوز الإحلال به ذلك
الكتاب الذي به جنة عن الموسط الذي به جنة عن هو فضيلة الجنان
وقلعها مرضي الله وهو واحد لا يزيد على العلامة الكاملة الذي لا يزيد
وهو الكتاب هذا مرارا تكرارا وكرارا ومرارا بأن الحلال الكتاب الذي
طوبى له وحسن مآب وأولياء موصوفون وكل صفاتها متعاقبة
والحال اشتراك الخلق مثلا فحلال تعلق تلك الحال على مخلوقات
يتضح على بعض منهم مركبا بسيطا وبدائعه وفضائلها بعضها بسيطين على
بعض وحلال ورفع بعضهم بعض درجات يعني الخلق بفضل
الله جميع بني الإنسان والخلق جاء الخبر بسلام الله والجنة بسلام
على الجمع الكلي وبتيقن بسلام على فرد من أفراد الجمع وبتيقن بسلام
الجمع لبعضهم لبعض وبتيقن بسلام المتوسط وبتيقن به الكتاب
وحلال تشخص يرفعه مرتبة على الكتاب وبتيقن به الكتاب
الجمع لبعضهم لبعض وبتيقن بسلام المتوسط وبتيقن به الكتاب
الى الثريا والجمع يشير إلى الغضا طيس يشير إلى الجنة وبتيقن به الكتاب
والمراد أن يتعشق بغير منزلته لها استطاع بل يرى به منزلته أنه قد
بلغ منتهى أمله وفضل يهوى يتعشق بها هو به من غير التعشق تعشقا
طبيعيا ما أتيا والمراد الله الكتاب والمراد لم يتعشق إلى تعشقه وإذا أدار
يتعشق غيره إلا على أنه غير بالمنزلة به منزلته وتعشق يتعشق الناس والناس
الناس منزلته على أنه ليس ثم ذي مرتبة غير له إلا بمنزلته حاضر والعلامة
الذي لا مثل منه ويتعشق الكتاب مثل شخص يتصور عليه تعشقه بها أعجب
هو التعشق ثم إذا أنزل الله شيء الكتاب الذي يشير إلى الجنة تخيلا عاما على عود

كمال العالم لاتصافه بما يمتنع الزيادة عليه مما يظهر به
ملكة الخروج منه ومعرفة عليه بحيث لو اراد ان يفعل ما ظهر به العالم بعيد عنه
لما كان العالم بالبرهان والمعرفة بالعلوم الشرعية وغيرها
مرات متعددة بحسب الاعتبارات التي يستحيل خلوها عن العالم
يستحيل انسلاخ العالم عن ذلك الا بموت او غفلة او نسيان
بما ظهر عليه ولذا اسند على شبهه به بقوله العالم لما ينطق
به وقوله كان اذا لم يكن الشبه في من يعلم انه غافل
عن العالم وتنزيله منزلة من يعلم ذلك فيعرفه العالم عادم على
صورته فاعلم ومنها علم الرعاية للعلم بالعالم بالعلم بعيد عما
يخل بحقوق العالم وذلك تعلق شرعي العالم انه غير الا اذا ظهر
والملكة ثم قال ثم العالم هو الذي اتصف بالعلم وعلم
غايته بالنقطة وبالملكة مثل ما تقدم في الملكة وهو علم
رتبة هذا العالم الموصوف بما ذكر بالنسبة الى غيره فجعلنا له المرتبة العليا
مع ما تشير اليه بقوله ومنها علم ما يحل للعالم
وهو ما يحل للعالم الكامل من الجمع ومنها علم ما يسوغ العالم
هم من مكاسب شخص من رشاء سرية انه موجود مرتبة ما
مرتبة من وجود الدم وشبهه هو الذي شخص ما فعل شبهه به الصفة
والتغير فعاد به تغلب سيء وما عدا فعله وهو ممكن به تعبيرا ما
يقول بحرف العالم وبقربه ومنها علم ما تعين العالم بالملكة
من العالم ان ذلك خلع على العالم بالعلم ومنها علم ما قل
الى نبيه من كل فرع ذا راى وعيا وهي دار وامر ونهي واحسن ومنها
علم الشطار الحق يطلق الرجاء من وسط حكم عليه به فيها من الرجاء بعد الجاد
مع ما يجوز وجيها يحتاج العالم والله تعالى اعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

محال

محال بما يدل العقل او النقل او الله اعلم وهو ان تتعارض ادلة
على المرجح ومنها علم التفسير الجمع بين الامر وضده هل يعلم تعيين
بعينه حتى يثبت له العالم كما هو عند بعض الناس او ليس له ذلك بل
مخير والمختص وبعد بعينه مع علم العالم بالامر الكلي ومنها علم
صحح الرسل عليهم الصلاة والسلام وازالة ما يتسارع من خطر على ولذا هو
من متعلق الرفع ومنها علم الشطار وانه ابعد عن الرجاء من الاطلاع
الرجاء على الاطلاع هو مقابلة الشطار وان ظهرت المعارضة من
جانب الحق وبقاء ظهر الحق الرجاء على الشطار المحسوس على الرسل
كلم عباده على وجه حجابه فانه يقبل الوجه الحق هو من وجه
الرجاء الوجه وجائز ان يكون الوجه الذي هو مثل الشيخ
الشرع الحق وهو الذي شرع وهو الذي وجه ما شرع ليشرع واوجب الشرع
على الناسخ والمنسوخ من الشرائع ومنها علم الرجاء
وهو ان ذلك الحق من يريد الله والعالم بالله
على الحقيقة اذا علم يشتق به الزمان فيما هو معلوم
على الحقيقة ومنها علم ان العالم بالله من نسبته
فلا يعلم الا الله ومن علم انه ينزل الحق منزلة
في الباب الثاني والستين ومائتين
مسجد ونشأ وما عليه بما يسر له وما عليه الحق الرجاء به ذلك العبد
شرحه به وجاز شرحه الكون بخلقه ومشى الرجاء خلقه
عبد الرجاء الوقت به وقته وسمي الكمال عبد الرجاء
بسبب يطلع من قبل ما شرع فيه
وكونه يعين ما شرع فيه
وكذا نهاك به عنه
ورد في صحيح مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله جميل

الجمع

الجمع

تلك الوجوه حتى صار كبير فلسفيه ومعلم كليم في الحكمة وكان له فضائل
جمة سليمان وموسى وداود وعيسى ومحمد صلى الله عليهم وعليهم اجمعين
وكونه وانتسابه الى فضائل سليمان الى الملكية وكل ذلك منتقل من
اليهود فاستحلوا العمل في الانبياء والحاكمة بما ذكرته اليهود والنصرى
جميعهم الله تعالى وعلوا كتبهم به تفسير القرآن ان بعض من ينزله وما
به ذلك فهي به كتاب الله وما استنبطه فيما الله يحفظنا واخوانا من غلطات
الاقتباس والاقوال والافعال واراه يعالج راميز وكنوز الكلام وبالباب
السابع والثلاثين وخمسمائة فالله تعالى يوسف عليه السلام وابراهيم
عليه ومنها علم الاشارة وان لم اقام الدليل على صحته ان يشتمل
ان يشتمل على تفسيره بما اعلمه الله عليه من الصفات الجسمية والمعنوية
من اعظم النعم الا الاهية على عبده والله يفعل والله ينعمنا ويعلمنا
علم رسية الخيال والله من كلمة مايه ثمانية ، ومن اسباط هذا الاقاليم
عنه مقيد وبخيل بعيد علم يتبين لهذه الكلمة طبق الكتب من يتعين
بالخفايا من اتبعه ومنها علم الاسماء وما عين منها وعلم يعين ومنها
على السير والنجاة من علوم هذا المنزل علوم كثيرة من اراد اطلاعها يتبين

• وفصل في الباب الثالث والسبعين وثلاثمائة •

في معرفة منزل الشمس ظهرت في الفلك الحكمي المعقل من كتبه على العقل بما
العقلية وبقدر العلم الكبير الاهي وان اشتغلت صورته

• مقامات شمس على الشمس • تأثير واحد فضيلة كبرى •
• الموت بها بعيد عليه • تأثير الشمس في الظلام •
• ملوك ظلمة ملكان شمس • تغيير الشمس ظهر بالنقاء •
• اذا اعلى الخاطبة في اهلها • تغيير بالتعود والفضيلة •
• برهان الوجود لعلة شهداء • وان الجبر يظهر بالشتاء •
• مجال بها بين والنقصان • وجود ما بين الصبح والنهار •

وفصل

وفصل ايضا في قوله تعالى كتاب احكمت ايا ته ثم فصلت من لدن حكيم خبير
ان الله تعالى اعطى كل شيء خلقه ثم هدى اعطاء كونيا بما ارتضاه وكتبه
بحكمته تعالى بالقوة ما يستحقه كل موجود في الوجود وتعلقه بعزة الله
بالعقل والنيات لمن يعقلها اعطانيه الحكيم مبين ان الامر منزل لهذا ويعقل
بتفصيل الايات والدلالات في العقل انها هو موجدها بما اراد كونها انه عالم كل
بعقل حكيم وما ترتب ذلك بعزة وتمكن ظهر الحكمة والكمال في ذلك

وفصل

وفائدة تم الامر ليس سرى عين سر انها وسر انها سبعة وجعت فاضلة وسلم
عشر الاجمال في العلم ان انه ليس في الكتابات الجلالة بل الاله والعلم
بتفسيره وبه علم الله مفصلا وانما وقع الاجمال عشرة ومعقدا جمع تشتمل
التفصيل في تبيين الاجمال علما او عملا او وصفا فبزيادة التي اعطاه ايسر تحكمه
وعقل الخطاب وليس ذلك الا الى اهل خاصة من ورثته خاصة

وفصل

في قوله صلى الله عليه وسلم خلق الله الارواح قبل الاجساد بالفي عام اعلم
ان المراد بالخلق هنا التقدير والتعيين كما في قوله تعالى وخلق كل شيء فقدره
وصورتي وهي الامر الموجود بالقوة في عزة الروح الكل الاشياء
الذي فيظهر ذلك بالفعل عشر الشيء كما عرف الكشف عن الاسرار
التي في الارواح جميع ما فيه من الحروف والكلمات وما يتعلقه من صور ما
يصور بها الكاتب اولا الى اخر ما ذكر كتابة فيقول في عزة الارواح من
التصور كذا وكذا صورة وما ذكر صورة الكاتب اولا الى اخر ما ذكر في الكاتب ثم في
الكتابة دون الى اخر بحسب ما يتم ما في الكشف فيكتب بنزله
الامر الذي يتم جميع ما ذكر في عزة الارواح فيتبين على ذلك ويتفصل

وفصل

في قوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله تعالى ان الحكمة بعزة وتمكن كثيرا العلم
ان ما ذكر لها بتمكن علم الحكمة هيبة من الله تعالى لنا ما وهبط الجوارح
وصور الجسم ولم يذكر شيئا وجودا يعلم ان العالم انما هو الذي يتبين
الحق تعالى معلمه من كل شيء انما الجماد وانما الفاعل هو عزة الكتاب الذي القوة على

COPYRIGHT

ما ينفعل

COPYRIGHT

انسان

ODYSSEY

للانسان

المتولي

COPYRIGHT

ومنها علم الربوبية وهو علم بأن الله تعالى هو المالك لجميع الأشياء المتصرف فيها بالخلق والتكوين بالقدرة والمشيئة ومنها علم الألوهية وهو علم بأن الله تعالى هو المستحق للعبادة دون ما سواه ومنها علم الأسماء والصفات وهو علم بأن لله تعالى أسماء وصفات توقيفية ومنها علم الأفعال وهو علم بأن لله تعالى أفعالا اختيارية ومنها علم الأحكام وهو علم بأن لله تعالى أحكاما شرعية ومنها علم الوعد والوعيد وهو علم بأن لله تعالى وعدا ووعيدا ومنها علم القضاء والقدر وهو علم بأن لله تعالى قضاء وقدرا ومنها علم الأسباب والمسببات وهو علم بأن لله تعالى أسبابا ومسببات ومنها علم الحكمة وهو علم بأن لله تعالى حكمة في خلقه وأمره ومنها علم الأمر والنهي وهو علم بأن لله تعالى أمرا ونهيا ومنها علم الثواب والعقاب وهو علم بأن لله تعالى ثوابا وعقابا ومنها علم الجنة والنار وهو علم بأن لله تعالى جنة ونارا ومنها علم الإيمان والكفر وهو علم بأن الإيمان هو التصديق بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره من الله تعالى والكفر هو التكذيب بشيء من ذلك ومنها علم الإسلام والإحسان وهو علم بأن الإسلام هو الانقياد لله تعالى بالتوحيد والإخلاص له والإحسان هو أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك ومنها علم الفرق بين الإسلام والإيمان وهو علم بأن الإسلام والإيمان إذا اجتمعا افترقا وإذا افترقا اجتمعا ومنها علم الفرق بين الإيمان والإحسان وهو علم بأن الإيمان والإحسان إذا اجتمعا افترقا وإذا افترقا اجتمعا ومنها علم الفرق بين الإسلام والإحسان وهو علم بأن الإسلام والإحسان إذا اجتمعا افترقا وإذا افترقا اجتمعا ومنها علم الفرق بين الإيمان والإسلام وهو علم بأن الإيمان والإسلام إذا اجتمعا افترقا وإذا افترقا اجتمعا ومنها علم الفرق بين الإيمان والإسلام والإحسان وهو علم بأن الإيمان والإسلام والإحسان إذا اجتمعا افترقا وإذا افترقا اجتمعا ومنها علم الفرق بين الإيمان والإسلام والإحسان وهو علم بأن الإيمان والإسلام والإحسان إذا اجتمعا افترقا وإذا افترقا اجتمعا

الذي بعثت به وشرعت له ان اعلم جميع ارطال بذلك وفصل البرض
على نفسي في اوجبه الله على عباده كالبر الصلاة والزكاة والصوم والحج
والجهاد وما اشبه ذلك وفرض فرائض اوجبها على انفسهم وبين
لهم انها واجبات وجبه الله عليهم وزاحوا الى بيوته بذلك بما نوعوا له
وكان مما عينه لهم في الصدر وكتب ربهم على نفسه الرحمة انها تنال
بالبر وجبر العبد على نفسه كيف اوجبه الله عليه انه ليس للعبد ذلك
بخلاف الحق لله ان يوجب على نفسه ما شاء انه يجعل طريق ما يتعلق
بذلك والله اذا فعل فعلا اوجب على نفسه ان ذلك الفعل خير يثاب به فعل ثبت
من الواجب بما فعله اذا كان مما يقرب به ارطال به ذلك وقال في حديث
يقول الله عز وجل يوم القيامة اين اهل الصبر فيقوم عنقا من الناس
فانفض من البرض الواجب كلها امر البرض الذي به الشرائع وما انفض من
سنن البرض الشرائع كلها من السنن التي به الشرائع كل شيء بعلمه
والعلم ان الشرائع التي كلها جاء زايدا على البرائض فرضه وجنسه وان لم يكن
لله الا الصبر عليه لكان البرائض ليست بناقلة بل هو عمل مستقل
ونعم ما قيل به اذا جاء بيت الشرائع وهيأت ارفاقه فيه فيه شرح
قوله صلى الله عليه وسلم ما يتقبل من صلاة العبد اذا ما فعل فان قيل كم
سمى الفضائل ان الله تعالى قد جعل الفضائل فضلا
للفرائض فضلها اياها وجبها لها وبيان فضائلها ان الله تعالى
تتناول اذا ما اعمل لوجه الله تعالى وبيان الله تعالى حق على الفضل
اذا وضع فيه فضله حتى يرد الى الفضيلة فيما جاء الشرع الجميل زاد
الله الفضائل تامة محمد صلى الله عليه وسلم فضله على فضائل فضله
فرقبه وله بمثابات تلك الفضائل التي اشترى من الشرائع تامة لهذه الامة
فضلا وفي فضله ريادها لكونه جاهد والاذى كان مقامه على الجهاد
فوضع الامر فيما هو معهم فيها الشريعة فيما هو من فيه فيما على

وانا هي فضله الله عز وجل فضله فيما تعلق الكونه
تعلق هو الذي هو فيه تعلق بما جاء فعل من فضله الله فضله
فضلا الجزاء ليكون وجاء صلى الله عليه وسلم يقبض التمر زكاة على وجه الكعبة
ويقول هذا لله ثم يقبض ما بقي من عنده الله فضله الله فيما فعل
الطعام لضعفه وقال شفاعة لرفع الزكاة جعل ما فضلا الزكاة فضلا
فضلا من كونه واجبا على الكتاب الزكاة على وجه مخصوص الى اجله
واوجب على الزكاة اخذها ولم يوجب على الزكاة اخذها فهي الى
اخذ منهم وبقي كونه كسائر الحقوق من شاء اخذ ومن شاء تركها فلذلك ليس
فرضا من الكلام على المعاني الزكاة اخرتنا ان المعاني الفضيلة به هذا
الكلي جاء على ما فعل الله تعالى من العلوم الله الاهية التي اعطانا الله اياها
من ما هو وجهاد تعبر على كل عمل عمر جهاد هو مفتوح فيه على من
تفتح عليه الفضائل فالتعب الذي به منه هو ما تعلق به زكاة الله والعلم
الذي الله صلى الله عليه وسلم منه الا بيان به والذي به الفرض منه الذي
مبهم والذي للعباد من منه هو ما فعل قبل بلوغ الفعل الى الغاية
والغاية من ها هنا الى اخر الفضيلة من الفضائل جاء تعمل به وان الفضل قبل
البلوغ من كونه واجعل الزكاة واذا بلغ وجاء حكم الله تعالى منه الى الذي
فعل الله به والذي صلى الله عليه وسلم يقول الآتي بعمل مثل ما فعل
له قبل البلوغ فهو خفة الذي به وخفيته الذي به الله به والذي الله
كبير فهو لفظ الذي به من حيث انه فعل الله به العبد ومن الفرض وتعب
الفرض على الله هو الزكاة ذو الفوة المتين والذي به الذي به الله فهو لفظ
الذي به من حيث انه ابن السبيل من الذي الله تعالى كما اشار اليه حيث يكونوا
من ابناء الذي وهم ابناء السبيل وما تكونوا من ابناء الذي وفعل
صورة الذي فعل الله به العمل الذي يفيد العبد انتباها على الذي العامل الذي به
العمل عن الله الذي هو فيه فيعبد الذي الذي يعمل كذلك وبعد ذلك العمل

على التخفيف وزنه فعيل بمعنى فاعل وجاء على الاصل وهو فعل
[illegible] سريع الحسوس به لخفته وما سمي به من محسوس مثقل
من ضلع وجار ذا ضلع بل هو اسم لذات ضلع ثم ان الضلع بالسكون
ثم ان كبير او ذا قبيل ابيض ثم ان على الجمع اسود بومن اضلاع ثم للفرس
والجمال وفيها على زنة المجاز وبالذال يرجع على ما مر ما يقبل عليه
ضلوع او ما كان يقبل عليه ثم جرى منه واطال به على ما مر الفرق ان
ما يعتبر ان شيء

وقال في باب التاسع

والمتسعين وثمانمائة تسع مئة تسعين وتسعة وتسعون
عن الحسن والسوسنة والسرور

• اذا وضع الميزان بقبة العدل • وجاء الاله الحق للحكم والفصل •
• يقوم لذا الشكل البديع مثلث • يضلعان بميل وضلع بجانبه •
• والبس ثوب صحة لبقائه • وما بين مرآى سريع بالفضل •
• موزعة بعضهم الميل منوا بعد • ويرجح ميزان الشعاع بالثقل •

واعلم ان ما تلو به الوجود اما واجب او ممكن بنسبة الى ذاته
ما يصح به على عينه وما لا حتى لا يكون عينه
وغاية ما يخاض به
الشق الاخير انه جعله ملتزما على التوجيه به ذاته حيث حكم عليه
بالعينية وطال به كلام المتكلمين في الصفات الالهية ثم قال
واعلم ان الله تعالى هو الظاهر المتشهد للعيون بما تراه والباطن
الذي تشهد له العقول بما ليس بشيء كما انه ما تشهد به المعلومات غيب
عنه جملة واحدة بل كل ما شهد به شهود غير ذلك ليس هو تعالى غيبا
لمخالفته لها كما بينا به طال عمره وطاب وجوده على هو مشهود
لهم بنعت الظهور والبطون المتقابلين ولا يطلق عليه انه بالنظر الى امر الظهور
العقلي بانه هو ذلك المطلوب لنا بما علمنا الله وجعله العلم الاصلي له
نعيش شاهدا بين الظهور به نوعا من رؤية صورة الاسم الاول من تعالى

بالسر

به وانه هو بحقيقة من غير سبب ظاهر ان ذلك الامر هو الاول ان
كان الاسم او الحق تعالى ان كان المعلوم ذلك هو بما ان ما بنفسه ظاهر
بما هو الامر عليه ميا يراه كثيرا يتبين الامر بالاسم وبالاسم بالاكثر او الاسم
الشهود الكثير ما دام الحال به ذلك وقال به قوله على الله عليه وسلم ما
من شيء طلعت عليه شمس الا وهو يسمع خلق الثقلين
ما يقضي به في الوقت والذي قالت الطوسية الشهود الاسم
يعتبر فيكل الاكمل من الحال فيظهر اطال على الله عليه وسلم وهو الذي
سمعنا سجعات اذ ان الحال تشهد به المطلع وشيء من يطوف به
الى بيع به فكان سميع واطال به ذلك وقال الشيخ عشرنا ان الكشف
ما يورد الا بما يفهمه وليس له دليل فاطلع عليه سر نفسه وبيع له
الشهود والعقل له القبول وامام طلعه مع بقية ما هو بالدليل العقلية
التي ليست غير المطلوب فمن الحال ان يحصل على طال وما تنكر به ذا
ذا بالتحقيق وقال بحب ان ما يأتي شايات الصفات واخبار دا على
كل مذهب من يراد بغير اخبر الحق تعالى ورسوله ان له تعالى بين
واصبعين ومين واصبع وضحك وضحك وتعجب واقبال ومجيء ونزول
ونعلم وكلام وصوت وامثال ذلك مما يطلق ويقيد ويقبل ويرضى
ويغضب ويفرح ذلك معقول الا هو مجهول النسبة الى الله بحب الايمان
بما انه حكم حكم به الحق تعالى على نفسه مجهول ولي ما علم به مخلوق
وهو العقل وليزال جيش صاحب العقل الى التأويل حتى يغلبه عقله
بما اول ما حتى لا يتهم حكم عقله وبما انه به تعلم يقيم الله تعالى بكتب
به واطال به ذلك وقال الجبال مخلوقة يا اطالة الرحمة والله
والنزول اكثر ظهرت اشتراك بصر في الفهم حيث سكت عن الارض وجاش
وحتى به الفهم ملبزلة بحاث لا تعرف الشواهد الا بما ملاحات ارخاش
طرت عجبا الا واعلم ان [illegible] ميل انزل الله اصبع عظمة وجبروته بجبال

الشهود لا يحلف الا على ما يراه او يسمعه حتى يشهد على الاقرار او على
الاقرار او على ما يجوز ان يشهد عليه بالتسامع كالنسب والموت
والولاء وما اشبه ذلك فان الشاهد يشهد على ذلك بالتسامع
لان الحاجة داعية الى ذلك لان النسب لا يعرف الا بالتسامع
وكذلك الموت والولاء وما اشبه ذلك ومنها الشهادة على
الشهادة وهي ان يشهد شاهدان على شهادة شاهدين آخرين
على حق من الحقوق فيشهدان عند الحاكم بما سمعا من
الشاهدين ويسميانهما ويحليانهما ويقولان اشهدنا فلان
وفلان على شهادتهما بكذا وكذا ومنها الشهادة على
الشهادة على الشهادة وهي ان يشهد شاهدان على شهادة
شاهدين على شهادة شاهدين آخرين على حق من الحقوق
فيشهدان عند الحاكم بما سمعا من الشاهدين ويسميانهما
ويحليانهما ويقولان اشهدنا فلان وفلان على شهادتهما
بكذا وكذا ومنها الشهادة على الشهادة على الشهادة
على الشهادة وهي ان يشهد شاهدان على شهادة شاهدين
على شهادة شاهدين آخرين على شهادة شاهدين آخرين
على حق من الحقوق فيشهدان عند الحاكم بما سمعا من
الشاهدين ويسميانهما ويحليانهما ويقولان اشهدنا فلان
وفلان على شهادتهما بكذا وكذا ومنها الشهادة على
الشهادة على الشهادة على الشهادة على الشهادة
وهي ان يشهد شاهدان على شهادة شاهدين على شهادة
شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين آخرين
على حق من الحقوق فيشهدان عند الحاكم بما سمعا من
الشاهدين ويسميانهما ويحليانهما ويقولان اشهدنا فلان
وفلان على شهادتهما بكذا وكذا ومنها الشهادة على
الشهادة على الشهادة على الشهادة على الشهادة على
الشهادة وهي ان يشهد شاهدان على شهادة شاهدين
على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة
شاهدين على شهادة شاهدين آخرين على حق من الحقوق
فيشهدان عند الحاكم بما سمعا من الشاهدين ويسميانهما
ويحليانهما ويقولان اشهدنا فلان وفلان على شهادتهما
بكذا وكذا ومنها الشهادة على الشهادة على الشهادة
على الشهادة على الشهادة على الشهادة وهي ان يشهد
شاهدان على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين
على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة
شاهدين آخرين على حق من الحقوق فيشهدان عند
الحاكم بما سمعا من الشاهدين ويسميانهما ويحليانهما
ويقولان اشهدنا فلان وفلان على شهادتهما بكذا وكذا
ومنها الشهادة على الشهادة على الشهادة على الشهادة
على الشهادة على الشهادة على الشهادة على الشهادة
وهي ان يشهد شاهدان على شهادة شاهدين على شهادة
شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين
على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين آخرين على
حق من الحقوق فيشهدان عند الحاكم بما سمعا من
الشاهدين ويسميانهما ويحليانهما ويقولان اشهدنا
فلان وفلان على شهادتهما بكذا وكذا ومنها الشهادة
على الشهادة على الشهادة على الشهادة على الشهادة
على الشهادة على الشهادة على الشهادة على الشهادة
على الشهادة وهي ان يشهد شاهدان على شهادة
شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين
على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة
شاهدين على شهادة شاهدين آخرين على حق من
الحقوق فيشهدان عند الحاكم بما سمعا من الشاهدين
ويسميانهما ويحليانهما ويقولان اشهدنا فلان وفلان
على شهادتهما بكذا وكذا ومنها الشهادة على
الشهادة على الشهادة على الشهادة على الشهادة
على الشهادة على الشهادة على الشهادة على الشهادة
على الشهادة على الشهادة وهي ان يشهد شاهدان
على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة
شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين
على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة
شاهدين آخرين على حق من الحقوق فيشهدان عند
الحاكم بما سمعا من الشاهدين ويسميانهما ويحليانهما
ويقولان اشهدنا فلان وفلان على شهادتهما بكذا
وكذا ومنها الشهادة على الشهادة على الشهادة على
الشهادة على الشهادة على الشهادة على الشهادة
على الشهادة على الشهادة على الشهادة وهي ان
يشهد شاهدان على شهادة شاهدين على شهادة
شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين
على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة
شاهدين على شهادة شاهدين آخرين على حق من
الحقوق فيشهدان عند الحاكم بما سمعا من الشاهدين
ويسميانهما ويحليانهما ويقولان اشهدنا فلان وفلان
على شهادتهما بكذا وكذا ومنها الشهادة على
الشهادة على الشهادة على الشهادة على الشهادة
على الشهادة على الشهادة على الشهادة على الشهادة
على الشهادة على الشهادة على الشهادة وهي ان
يشهد شاهدان على شهادة شاهدين على شهادة
شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين
على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة
شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين
آخرين على حق من الحقوق فيشهدان عند الحاكم
بما سمعا من الشاهدين ويسميانهما ويحليانهما
ويقولان اشهدنا فلان وفلان على شهادتهما بكذا
وكذا ومنها الشهادة على الشهادة على الشهادة على
الشهادة على الشهادة على الشهادة على الشهادة
على الشهادة على الشهادة على الشهادة على الشهادة
وهي ان يشهد شاهدان على شهادة شاهدين على
شهادة شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة
شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين
على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة
شاهدين آخرين على حق من الحقوق فيشهدان
عند الحاكم بما سمعا من الشاهدين ويسميانهما
ويحليانهما ويقولان اشهدنا فلان وفلان على
شهادتهما بكذا وكذا ومنها الشهادة على الشهادة
على الشهادة على الشهادة على الشهادة على
الشهادة على الشهادة على الشهادة على الشهادة
على الشهادة على الشهادة على الشهادة على
الشهادة وهي ان يشهد شاهدان على شهادة
شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين
على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين على
شهادة شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة
شاهدين على شهادة شاهدين آخرين على حق من
الحقوق فيشهدان عند الحاكم بما سمعا من
الشاهدين ويسميانهما ويحليانهما ويقولان
اشهدنا فلان وفلان على شهادتهما بكذا وكذا
ومنها الشهادة على الشهادة على الشهادة على
الشهادة على الشهادة على الشهادة على الشهادة
على الشهادة على الشهادة على الشهادة على
الشهادة على الشهادة وهي ان يشهد شاهدان
على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين على
شهادة شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة
شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين
على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين على
شهادة شاهدين آخرين على حق من الحقوق
فيشهدان عند الحاكم بما سمعا من الشاهدين
ويسميانهما ويحليانهما ويقولان اشهدنا فلان
وفلان على شهادتهما بكذا وكذا ومنها الشهادة
على الشهادة على الشهادة على الشهادة على
الشهادة على الشهادة على الشهادة على الشهادة
على الشهادة على الشهادة على الشهادة على
الشهادة على الشهادة على الشهادة وهي ان
يشهد شاهدان على شهادة شاهدين على شهادة
شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين
على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين على
شهادة شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة
شاهدين على شهادة شاهدين آخرين على حق من
الحقوق فيشهدان عند الحاكم بما سمعا من
الشاهدين ويسميانهما ويحليانهما ويقولان
اشهدنا فلان وفلان على شهادتهما بكذا وكذا
ومنها الشهادة على الشهادة على الشهادة على
الشهادة على الشهادة على الشهادة على الشهادة
على الشهادة على الشهادة على الشهادة على
الشهادة على الشهادة وهي ان يشهد شاهدان
على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين على
شهادة شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة
شاهدين على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين
على شهادة شاهدين على شهادة شاهدين على
شهادة شاهدين آخرين على حق من الحقوق
فيشهدان عند الحاكم بما سمعا من الشاهدين
ويسميانهما ويحليانهما ويقولان اشهدنا فلان
وفلان على شهادتهما بكذا وكذا ومنها الشهادة
على

COPYRIGHT UNIVERSITY

ومنها علم مبادئ العلم هل يقال فيه انه علم ام لا ومنها
علم الادب كيف ترتيبه وهل بعض يقدم على بعض وجب ان يقدم
فيه كما قدم في ربعه وجب ان يقدم على بغضه فيه ومنها علم اسباب
كون الانسان معتقدا على الجملة وانها شياء اذا كان متمكنا منها
ومنها علم تفصيلات العلوم كلها ومنها علم اقسام كل واحد من الدال
اسم معنى وايضاح مراد الواضع والمسمى عن عينه واذا في جميع
جميع العلوم بالوجود سواء كان العلم محال الوجود او لا يكون
ومنها علم الرد وهو اذا تبين جميع ما هو الحق فيها الى اصلح
محله بدليل رجعت الشمس بزيادة النهار ونقصه وما عسر وقوعه
وجوع على على ما يفهم فيها هو كما تنسخ به اذا شياء الذي هو
اشهاء من حكم الحكم وابتداء من حكم واحد والعلل بعد اذا حتى لا يبقى
به المسالة عليها رجوع منها ومنها علم التشبيه وهو ان يشبه
بعض الشيء التشبيه به ما الذي وعلاه الى ما هو ومنها علم ادا
علاقة وانها على صورة اذا ابتدا وان لم يكن كل الاجزاء يا علاقة ومنها
علم اذا حكما وهل يجمع كل حكم على موضوع عليه او منها
ما يجمع ومنها ما لا يجمع واحكام الله وكيف يكون به الموضوع
حكم ما يجمع على المحكوم عليه وبه وهل المسلمة موضوع ام لا وكيف الحكم
بالشيء من ظهر به الوجود وهو حكم باحكام اذا نسب الى امر
اذ هو بعلاقة اشتراك فيه وملكه واحكام كل به ذكر ملوع هذا المنزل
منزلتها ذكر هل فوق اذا هلالة ومنزل من منازل القمر
والسعد والنحس وثمانية منزلة وهي منزلة وهي منزل الحمل والعقرب
والاسد والدلو هلالة سرطان الى علاقة صورة اذا خبار العلم
ان الاجزاء الحمل ليست من العقرب والاسد من العقرب اذا حتى الاجزاء
مرتبة جملة واحدة اذا به العقرب وبه الاجزاء الحمل بقسم

المسمات

الحديث مع ما يقتضي على الجمع فيجب بما ذكرناه الجمع بين الحديثين ويحمل ما ورد
من تخصيصه بالماشي والمحمل الوارث بمقام الاتباع لا ان ذلك تكليفي
وعلم وعمل وحج كما كان على الله عليه وسلم في جميع مراتبه وسننه
وجمع منه على الله عليه وسلم في اخلاقه كلها وهو تخصيص ما كان يفعل
في حقه خاصة ومنع به ويأباه كله وما يشبه به كما جعل حنبل رضي الله عنه
ما فعله كما يفعل الشافعية في وضوئنا عنه انه قال كل البطيخ حتى ما ذكر وكان
يقال له بعد ذلك فيقول لم يكن كيف اكله على الله عليه وسلم مما يفعل لنا
ونعلم بكيفية خاصة لو كيفية خاصة يعلمنا به كقوله على الله عليه وسلم
مثلا مقصورا فانه كان على الله عليه وسلم يطوع حتى نقول لا يفطر ويفطر
حتى نقول لا يصوم ولم يوقت للراوي فيه شيئا فيطلع عمر ونعطي لكل واحد
وصوم شعبان ولا يقطع صيام شهر آخر مطلقا وصلاته الليل كذلك على هذا القصد
ايضا مخصوصا بالنبي كان هو الذي اختص به على التحريم الخاص بغير الله
الحديث والوارث لا يعني فيهما يتعلق بهذا لما ذكرناه من تكليفهم
التشبه بالنبي في اخلاقه وتخلقهم بها لما ذكره الله على كل حال
مخلوقون على امته ما شاء ربه فلبث وهذا العلم بما يقع به عمله ولا يحصل
به سعادة ولا يتعلق شيء بغيره فمن اراد ان يأكل ذلك ويعتبر
الا بما يتعلق به موضع الحكم الا هيتر قال وتنزلنا انا كنا من اهل الاجتهاد
اجتهاد في استنباط الاحكام الشرعية فالمجتهد وارث لنبيه في جميع
ما كان يتعلق بالله ان يتعلق به من ذلك وتعبد به تعبد به نبيه
اذا سمعت واذا كان يتسلل فكذلك يتسلل ويتنزل الذي اذن للنبي
فيه ما هو من الشرع الذي يأذن به الله شرع قال وكل واحد من اهل الاجتهاد
ما هو بيان تعبد بالاجتهاد فكذلك هذا تنزلنا وانا لا اجتهاد الشرع في
طلب الدليل من كتاب او سنة او اجماع او غير ذلك على الطلب الذي
السلف نزلنا الدليل الذي استدل به فصلوه والعلم به من غير ان يعلم

هو

هو الله تعالى وهو الذي يعلم ما شاء اذا وضع كل عليه وكل
يتوقف فيها حتى يأتيه الله تعالى قال السيوطي الملك الكريم يعطي ما شاء
ويمنع ما شاء ثبوت الكمال وما يقابل الزيادة فان الزيادة لله تعالى
وذلك هو الشرع الذي يأذن به الله ورسوله وما قال به ذلك وتعبد به اولياء
الله وما ورد بغير الكلام على قوله تعالى لا يعلمون الله والغير الى سؤال
مراجعة وقولنا تعبد الفعول به اولياء الله تعالى بما جعلها ذوات
جعلها وقال ما يقع به ما يحصل شفاء الموروث الى الميراث
وما حصل لا من غير اشتغال فليس هو بارث انما هو هبة وعطية ومنحة
الله فيها نائب وعليه لا وارث فان من حيث العلم وارث ومن حيث الشهود
غير موروث انما هو قوله على الله عليه وسلم ان العلم والعمل وان اباك الواحد
وليس لا سود ولا بيض على عربي فضل عجمي الا بالعلم والعمل وقال على الله عليه وسلم
ان اباك اشار الى ما وقع به الفضل فهي اباؤنا عن ورائهم وهو معنى قوله ورثوا
بعضكم من بعض في حديث ابن ماجه على ان بعضهم وما كان لهما فان هو ارث غير مورث
انها غير مضاف بكل اباء واحد بوجه مختلف فيه هو الذي اباؤنا
اباء واحد وانما اباء العلم ما حصل ورثة العلم والعمل وقال بذلك ما ينزل على
العقول وقال في قوله على الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء
ليس هو العلم الذي ورثه العلماء وانما هو الذي يستقل بادراكه
العقول والحواس دون ما اخبار جاء ذلك انما يكون وراثة انما الذي ورثه
العلماء من انبياء ما استقلوا به العقول من حيث نظر هذا بادراكه بل
تعبيد بادائه والعمل به ذلك وقال في قوله على الله عليه وسلم
حب النساء والطيب وجعل قرة عيني في الصلاة يشير هذا الى ان يكون ذلك
في النساء عيشا ليس وعيشي يكون وارثا وما وراء ذلك من غير تعيب
ليس بميراث وبين ذلك في قوله ما ورثنا من غير تعيب انه يجيبه الى ما طبع او
طبع او من ربانيته على الله عليه وسلم قال عيب وان تعيبها من غير

موضعه مكتفيا بالاشارة اليه هنا لانه جيء به لبيان الاعراب والاشكال وذلك يتكلم عليه في
كتب اللغة وسيأتي في الباب الثالث والعشرين وثمانمائة تفسير قوله
تعالى ملأ طباقا وصفة جهنم في سورة والطابق وسيأتي تفسير قوله تعالى يوم يحمى
وتعقب الكلام على قوله ان الله كان على كل شيء شهيدا موقوفا في
الباب التاسع والستين وتنزيله تنفرع في الباب التاسع والستين
وثمانمائة تفسير قوله تعالى جلد ليس هو الجلد المعروف بل هو شيء
يرى كالجلد وتنزيله سيأتي في الباب الثاني والعشرين وثمانمائة تعقب الكلام على قوله ان الله كان على كل شيء شهيدا موقوفا في الباب
الثاني والعشرين وثمانمائة تفسير قوله تعالى ان الله كان على كل شيء
قديرا موقوفا في الباب الثاني والعشرين وثمانمائة تفسير قوله تعالى
وتنزيله سيأتي في الباب الثاني والعشرين وثمانمائة تعقب الكلام على قوله الله
الصمد بالصاد المهملة المفتوحة ثم الميم الساكنة ثم الدال المهملة
وتنزيله سيأتي في الباب الثاني والعشرين وثمانمائة تعقب الكلام على قوله ان
الله يحب ان يرى اثر نعمته على عبده وتنزيله سيأتي في الباب
الثالث والعشرين وثمانمائة تعقب الكلام على قوله ان الله لا يغير ما بقوم حتى
يغيروا ما بأنفسهم وتنزيله سيأتي في الباب السادس والثلاثين وثمانمائة تعقب
الكلام على قوله من يطع الرسول فقد اطاع الله وتنزيله سيأتي في الباب
الثالث والثلاثين وثمانمائة تفسير قوله كذلك نلت جلود لم يرها هو جلود النمر هذا في الباب
الثالث عشر وخمسمائة وتنزيله في الباب الثامن والخمسين وخمسمائة تعقب
الكلام على اسم الله العفيف **ومن هذا** الفن الكلام على صور
الكثير من اسماء الله العربية الكثيرة وامر بتتبع اسماء الله العربية **ومنها** على قاعدة
السماع وانه قد يجيء الجمع دون التثنية وقد يجيء التثنية دون الجمع **ومنها** على العشائر
وهي الجماعة التي ترجع الى جد واحد كقحطان العشيرة والجد اسمه كان ويقال
له العشير بان اجتماع الى ان صير كان من عشر والعشيرة القبيلة والعشائر
الاحياء والاحياء على دين خليله مضر وعشر مضر على ما هو عليه وسيأتي تحرير
ذلك في العاشر **ومنها** على مراتب الخلفاء وعلى المغنيات **ومنها** على ابيات
الايمان **ومنها** على ما يتجه فيه الاسلام مع الكافر من البشر وبه هذا
المنزل على كثيرة تركناها كراهة الاطالة اختصارا

وقال في الباب الرابع والعشرين وثمانمائة

معرفة منزل التوصيل والجمع وهو مجيء على خمسة وثلاثين مقاما وهي هي

يا من هم ارتبت عمرا ان خلفت ٭ مرشدا كريما الروح جل ورود
تحصف جانباها الروح بينهما ٭ مرصوص سمع صوت ماضع السوط
ارهن لها هبة عليا مشرفة ٭ اسنا واشرف مسنا بيوح
تحيى وتبسر لها سيف تموت به ٭ تنجى اذا ذاد عنك بالعطب الراوح

يعني بالهبة روح الله عيسى المسيح وقول جبريل لمريم عليهما السلام
زكيا **اعلم** ان اهل الحال مراتب فاعلى مقام لهم مقام الفناء ثم
فيها ما يحاذي الفناء مسمى مضمحلا ثم ما يحاذي البقاء مسمى مكملا ثم
وصلوا الى تلك الغايات تجردت لهم قلوبهم غايات بالانقلاب لها وما
بين ان هذا الطور يسمى واحدا والكامل المجمع ما له هذا الجمع وما هذا
الجمع ان مشهودك الاحدي وما احدية المشهود وما الشهود والحال في ذلك
وقال في قوله على الله عليه وسلم ان عينيّ تنامان ولا ينام قلبه بقوله
على الله عليه وسلم انه لما انقلب الى عالم الخيال ورأى صورته هناك ولم
تنزاح على هذا كان ذلك اشد الصورة اشد ما يوجب الوضوء فعلم
ان حس الحس سريع الانتقاض وضوءه النوم وان حس الخيال بطيء الانتقاض وضوءه
النوم وانه يستحب لمن نام هذه النومة ان يتوضأ **وقال** في قوله
لم يتوضأ ولم يصل ما نصه الشيخ ابو الربيع المالكي شيخ الشيخ ابو
عبد الله القرشي يعني ما نام هذه النومة يوما واحدا شيئا خاصة وهذا الباب
واسع المجال وهو عند علماء الظاهر غير معتبر بل يشقق الوضوء
وقال له سلطان عظيم على الطبيعة بما ليس لسيد الفرس
والروم هيبة ترمي الناس منه والفزع ان سنا وعسكر والنصر شعاره
وحبس ما سيرى شأنه التجسس والمراد ان يغيب والرعب يلقيه في نفوس معشر
المقاتلة مع ان آلته صورة وشكل مراد العلماء ولو كان المراد ان يقع ذلك

COPY

على الارادة وسياتي من يعبر الله وما تفعلون الا ارادة وطل
بعضهم من قول انه يريد الله اوامره وهو كما ترى جاذ كي العلي وراجع اصله
الى الشيء **وقال** في اسباب **ان** و**اذا** **تعبير وعلامة**
في معرفة منزل الخراج وعمل زراعة اذا اراد ان يعلم ان عيسى عليه
السلام ظهر بصورة ادم في النشاة او لا ثم كمل عمره بعد ذلك وتم شبابه ابناء
احدى وثلاثين سنة ادم في النشاة انه لم يلبث في البطن الا مقدار ما تنقل
جارية ولد في النشاة الطبيعية بمرور اربعة وعشرين شهرا بل كان في النشاة
يشبه البعث يعني احياء الموتى يوم القيامة في الزمان القليل على ما
جاء وعليه في الزمان الكثير وانما ذكر هذا لمن تقدم كما يراه بعض الجهلة من
المتاسل والتشغل في الاطوار والاحوال في ذلك وسيأتي الكلام على هذه
الايات ان شاء الله تعالى **وقال** في قوله تعالى بجانب الغربي اسم
اعلم **وقال** في قوله تعالى بجانب الطور الايمن يعني الجبل المعين بهذا الاسم من
بلاد العرب سنة اربع وتسعين وخمسمائة والطور عام مشترك الاسم
وخص الله موسى الله عليه وسلم منزلة شرف **واصل** موسى على
الله عليه وسلم **واهل** ايشتق به افعالا وما يشتق به تعجبا اذا ورد الله عليه وسلم
او موصل فمن ان عمله بنفسه في معرفة ذلك والحال في ذلك **قال**
واما حتى اذا ساء اذا الاداة جر ساء بعدها وهو المعنى قوله هو الله
الا الا اذا هو جر ساء بعدها وان تاخر الاسم الجار مع الحرف كجميع اذا ساء
اذا شاء مطلقة ثم اعلم ينبغي ان تعلم هذه المرتبة لغير ما ذكرنا
لتفسير بقوله اذا هو جر ساء بعدها وحتى بعدها وكل ما جاء من تعليل اذا
اذا ساء اذا الاداة فيدخل تحت اذا اسم الله ذات بعد قوله هو والحال
كلمة هو اسم مرتبة الله انها تدل على الله وعلى كل غائب وكل ما ليس
بمولود والحال في ذلك **وقال** في قوله تعالى فلما اتاها نودي من شاطئ
الوادي الايمن في البقعة المباركة من الشجرة ان يا موسى اني انا الله رب العالمين
وان الق عصاك فلما رآها تهتز كانها جان ولى مدبرا ولم يعقب يا موسى لا تخف
اني لا يخاف لدي المرسلون الا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فاني غفور رحيم
وادخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء في تسع آيات الى فرعون وقومه
انهم كانوا قوما فاسقين فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين
وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين
وقال موسى يا فرعون اني رسول من رب العالمين حقيق على ان لا اقول على الله
الا الحق قد جئتكم ببينة من ربكم فارسل معي بني اسرائيل قال ان كنت جئت
بآية فات بها ان كنت من الصادقين فالقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين ونزع يده
فاذا هي بيضاء للناظرين قال للملا حوله ان هذا لساحر عليم يريد ان يخرجكم
من ارضكم بسحره فماذا تامرون قالوا ارجه واخاه وابعث في المدائن حاشرين
يأتوك بكل سحار عليم فجمع السحرة لميقات يوم معلوم وقيل للناس هل انتم
مجتمعون لعلنا نتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين فلما جاء السحرة قالوا لفرعون
ائن لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا لمن المقربين قال لهم موسى
القوا ما انتم ملقون فالقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون انا لنحن الغالبون
فالقى موسى عصاه فاذا هي تلقف ما يأفكون فالقي السحرة ساجدين قالوا
آمنا برب العالمين رب موسى وهارون قال فرعون آمنتم له قبل ان آذن لكم
انه لكبيركم الذي علمكم السحر فلاقطعن ايديكم وارجلكم من خلاف ولاصلبنكم
في جذوع النخل ولتعلمن ايّنا اشد عذابا وابقى قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من
البينات والذي فطرنا فاقض ما انت قاض انما تقضي هذه الحياة الدنيا انا آمنا
بربنا ليغفر لنا خطايانا وما اكرهتنا عليه من السحر والله خير وابقى انه من
يأت ربه مجرما فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى ومن يأته مؤمنا قد عمل
الصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى جنات عدن تجري من تحتها الانهار خالدين
فيها وذلك جزاء من تزكى فاوحينا الى موسى ان اسر بعبادي فاضرب لهم طريقا
في البحر يبسا لا تخاف دركا ولا تخشى فاتبعهم فرعون بجنوده فغشيهم من اليم
ما غشيهم وما هدى فرعون قومه وما رشد يا بني اسرائيل قد انجيناكم من عدوكم
وواعدناكم جانب الطور الايمن ونزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم
ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى وانا لغفار لمن تاب
وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وما اعجلك عن قومك يا موسى قال هم اولاء على اثري
وعجلت اليك رب لترضى قال فانا قد فتنا قومك من بعدك واضلهم السامري فرجع
موسى الى قومه غضبان اسفا قال يا قوم الم يعدكم ربكم وعدا حسنا افطال عليكم
العهد ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم فاخلفتم موعدي قالوا ما اخلفنا
موعدك بملكنا ولكنا حملنا اوزارا من زينة القوم فقذفناها فكذلك القى السامري
فاخرج لهم عجلا جسدا له خوار فقالوا هذا الهكم واله موسى فنسي افلا يرون
الا يرجع اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ولقد قال لهم هارون من قبل
يا قوم انما فتنتم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني واطيعوا امري قالوا لن نبرح
عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى قال يا هارون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا
الا تتبعني افعصيت امري قال يا بن ام لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي اني خشيت
ان تقول فرقت بين بني اسرائيل ولم ترقب قولي قال فما خطبك يا سامري قال
بصرت بما لم يبصروا به فقبضت قبضة من اثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لي
نفسي قال فاذهب فان لك في الحياة ان تقول لا مساس وان لك موعدا لن تخلفه
وانظر الى الهك الذي ظلت عليه عاكفا لنحرقنه ثم لننسفنه في اليم نسفا انما
الهكم الله الذي لا اله الا هو وسع كل شيء علما كذلك نقص عليك من انباء
ما قد سبق وقد آتيناك من لدنا ذكرا من اعرض عنه فانه يحمل يوم القيامة وزرا
خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حملا يوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ
زرقا يتخافتون بينهم ان لبثتم الا عشرا نحن اعلم بما يقولون اذ يقول امثلهم
طريقة ان لبثتم الا يوما ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا فيذرها
قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا امتا يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له وخشعت
الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن
ورضي له قولا يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما وعنت الوجوه
للحي القيوم وقد خاب من حمل ظلما وهضما فلا يخاف ظلما ولا هضما وكذلك
انزلناه قرآنا عربيا وصرفنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون او يحدث لهم ذكرا فتعالى
الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يقضى اليك وحيه وقل رب زدني علما
ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزما وقلنا للملائكة اسجدوا لآدم
فسجدوا الا ابليس ابى فقلنا يا آدم ان هذا عدو لك ولزوجك فلا يخرجنكما من الجنة
فتشقى ان لك ألا تجوع فيها ولا تعرى وانك لا تظمأ فيها ولا تضحى فوسوس اليه
الشيطان قال يا آدم هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى فاكلا منها فبدت
لهما سوآتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتباه
ربه فتاب عليه وهدى قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو فاما يأتينكم
منى هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى ومن اعرض عن ذكري فان له معيشة
ضنكا ونحشره يوم القيامة اعمى قال رب لم حشرتني اعمى وقد كنت بصيرا قال
كذلك اتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى وكذلك نجزي من اسرف ولم يؤمن
بآيات ربه ولعذاب الآخرة اشد وابقى افلم يهد لهم كم اهلكنا قبلهم من القرون
يمشون في مساكنهم ان في ذلك لآيات لاولي النهى ولولا كلمة سبقت من ربك
لكان لزاما واجل مسمى فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس
وقبل غروبها ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى ولا تمدن عينيك
الى ما متعنا به ازواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وابقى
وأمر اهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى
وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه اولم تأتهم بينة ما في الصحف الاولى ولو انا
اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من قبل
ان نذل ونخزى قل كل متربص فتربصوا فستعلمون من اصحاب الصراط السوي ومن
اهتدى اقتربت الساعة وانشق القمر وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر
وكذبوا واتبعوا اهواءهم وكل امر مستقر ولقد جاءهم من الانباء ما فيه مزدجر
حكمة بالغة فما تغن النذر فتول عنهم يوم يدع الداع الى شيء نكر خشعا ابصارهم
يخرجون من الاجداث كانهم جراد منتشر مهطعين الى الداع يقول الكافرون هذا يوم
عسر كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا وقالوا مجنون وازدجر فدعا ربه انى مغلوب
فانتصر ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر وفجرنا الارض عيونا فالتقى الماء على امر
قد قدر وحملناه على ذات الواح ودسر تجري باعيننا جزاء لمن كان كفر ولقد
تركناها آية فهل من مدكر فكيف كان عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل
من مدكر كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر انا ارسلنا عليهم ريحا صرصرا في يوم
نحس مستمر تنزع الناس كانهم اعجاز نخل منقعر فكيف كان عذابي ونذر ولقد
يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت ثمود بالنذر فقالوا ابشرا منا واحدا نتبعه
انا اذا لفي ضلال وسعر ءالقي الذكر عليه من بيننا بل هو كذاب اشر سيعلمون غدا
من الكذاب الاشر انا مرسلوا الناقة فتنة لهم فارتقبهم واصطبر ونبئهم ان الماء
قسمة بينهم كل شرب محتضر فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقر فكيف كان عذابي ونذر
انا ارسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المحتظر ولقد يسرنا القرآن للذكر
فهل من مدكر كذبت قوم لوط بالنذر انا ارسلنا عليهم حاصبا الا آل لوط نجيناهم
بسحر نعمة من عندنا كذلك نجزي من شكر ولقد انذرهم بطشتنا فتماروا بالنذر
ولقد راودوه عن ضيفه فطمسنا اعينهم فذوقوا عذابي ونذر ولقد صبحهم بكرة
عذاب مستقر فذوقوا عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر
وجاء آل فرعون النذر كذبوا بآياتنا كلها فاخذناهم اخذ عزيز مقتدر اكفاركم
خير من اولئكم ام لكم براءة في الزبر ام يقولون نحن جميع منتصر سيهزم الجمع
ويولون الدبر بل الساعة موعدهم والساعة ادهى وامر ان المجرمين في ضلال وسعر
يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر انا كل شيء خلقناه بقدر وما
امرنا الا واحدة كلمح بالبصر ولقد اهلكنا اشياعكم فهل من مدكر وكل شيء فعلوه
في الزبر وكل صغير وكبير مستطر ان المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند
مليك مقتدر الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان الشمس والقمر بحسبان
والنجم والشجر يسجدان والسماء رفعها ووضع الميزان الا تطغوا في الميزان واقيموا
الوزن بالقسط والارض وضعها للانام فيها فاكهة والنخل ذات الاكمام والحب ذو
العصف والريحان فبأي آلاء ربكما تكذبان خلق الانسان من صلصال كالفخار
وخلق الجان من مارج من نار فبأي آلاء ربكما تكذبان رب المشرقين ورب المغربين
فبأي آلاء ربكما تكذبان مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان فبأي آلاء
ربكما تكذبان يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان فبأي آلاء ربكما تكذبان وله الجوار
المنشآت في البحر كالاعلام فبأي آلاء ربكما تكذبان كل من عليها فان ويبقى
وجه ربك ذو الجلال والاكرام فبأي آلاء ربكما تكذبان يسأله من في السماوات
والارض كل يوم هو في شأن فبأي آلاء ربكما تكذبان سنفرغ لكم ايه الثقلان
فبأي آلاء ربكما تكذبان يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار
السماوات والارض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان فبأي آلاء ربكما تكذبان يرسل
عليكما شواظ من نار ونحاس فلا تنتصران فبأي آلاء ربكما تكذبان فاذا انشقت
السماء فكانت وردة كالدهان فبأي آلاء ربكما تكذبان فيومئذ لا يسأل عن ذنبه
انس ولا جان فبأي آلاء ربكما تكذبان يعرف المجرمون بسيماهم فيؤخذ بالنواصي
والاقدام فبأي آلاء ربكما تكذبان هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون يطوفون
بينها وبين حميم آن فبأي آلاء ربكما تكذبان ولمن خاف مقام ربه جنتان فبأي
آلاء ربكما تكذبان ذواتا افنان فبأي آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان تجريان
فبأي آلاء ربكما تكذبان فيهما من كل فاكهة زوجان فبأي آلاء ربكما تكذبان
متكئين على فرش بطائنها من استبرق وجنى الجنتين دان فبأي آلاء ربكما تكذبان
فيهن قاصرات الطرف لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان فبأي آلاء ربكما تكذبان
كانهن الياقوت والمرجان فبأي آلاء ربكما تكذبان هل جزاء الاحسان الا الاحسان
فبأي آلاء ربكما تكذبان ومن دونهما جنتان فبأي آلاء ربكما تكذبان مدهامتان
فبأي آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان نضاختان فبأي آلاء ربكما تكذبان فيهما
فاكهة ونخل ورمان فبأي آلاء ربكما تكذبان فيهن خيرات حسان فبأي آلاء ربكما
تكذبان حور مقصورات في الخيام فبأي آلاء ربكما تكذبان لم يطمثهن انس قبلهم
ولا جان فبأي آلاء ربكما تكذبان متكئين على رفرف خضر وعبقري حسان فبأي آلاء
ربكما تكذبان تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام

اشتمل عليه نبينا محمد صلى الله عليه وسلم واصفه ومنه يعلم ان اعظم ما
الامة اهتماما منزلا ما يحل بالكون وكيف بمن ارسله الله اليهم
رحمة للعالمين وفرقانا بين الله وبين الدنيا وجعله عنوانا لما حق وذلك
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اشتمل فيما منه الليل وغيبته على ما يحل
به فطنة وذكاء وعصمة جعل بين يديه ذلك علامة شهد الكائنات
وهو الفتوحات بما وحى الله اليه ذلك لما علم مما اعانه ربه اياه اذا اراد
ما اوحيه عن الوجود عليهم اشعارا لهم برحمة نقال وما ارسلناك الا
رحمة للعالمين وانه وصل الى جميع الناس عامة بين جوامع بانواع وجود
الامة وهو وجود الامة ان يبعث لهم بالتوحيد والشريعة وفتوح عنه
عليه صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون وهذا
عن الحق عليهم بما ذاق ما لكل معتنا سر كمال مراتبه فجعل قلبه
يكون جعل الرحم الامين بعضاة الموحدين اذا تولى سبحانه الحكم بينهم
بنفسه وفي علمه انه تعلق ملتزما الى خلق الرحم لما وكان تعلق قلوب
اولي البصيرة منهم بعلم انه تعلق اذا اختر كبار علماء الامة متزيا خير منهم بدون
ما يليا خير به تميز علم كبار علماء السابقة فبعد مراتبهم لكف الاعلى
اعلى مبرزا واحوجه وهذا الرحم مرآة الحق ومن علوم هذا المنزل سبل جزء
مرزوقا ما يقضي والله اعلم **وفصل** في الباب الثالث
والثمانين وثلثمائة في معرفة منزل العظمة ربانية العظمة
ان العظيم اذا اعظم نزلا ان تعالى جلت ذاته وعلا
يجمع الى اسمك الا كوان اجمعها مربات غيبية وشهادية
وليس بين ربا ما فاصلا سوى رسل فرجاوز انما العلوم والاسرار
وعلام يعين الخلق اجمعه تحصيله وسهل عن نفسه وسلما
ذاك الرسول رسول الله احمدنا ربا الوسيلة اوصافه كملا
واعلم ان لهذا المنزل اربعة عشر مكانا الاول يتعلق بما جاء الرسول

والثاني والثالث يختص بما اعطاه من الرأي والظاهر في الساعة والسابع من
والثامن والتاسع والعاشر والحادي عشر والثاني عشر والثالث عشر والرابع
عشر يختص بما اعطاه من ان ما علم يحيط به علم الرسول على هذا
المنزل علم كيف يحيط الله الوجود على علم الدنيا وطي والطاب على
تفريع اللغة على انه يا جبرائيل يحيط علما قليلا وما وما يحيط الجنوب
والشمال والمشرق والمغرب وما اوتيت من يحيط علم الغيب الذي بدا
الدنيا وعالم الشهادة وهو والاد رته الحسي وبالغطب يحيط جميع هواء
ما تحته الذي يحول عليه اولي علم الملكوت والعباد وهواء على قلب الارض
عشر نبيا وهو ادم والد رسيس وخوخ وابراهيم وموسى وهود وصالح
داود وسليمان وعيسى وهارون وادريس ومحمد صلى الله عليهم
اجمعين وقال ان الماء ثلاثة اثلاث عشر فرض لمتعلم جبرائيل عشر وما تبقى
فرضي امين الله وخلقه الرأفة والرحمة على جميعهم وهذه الجهات
يحيطها منه كما ان حكمة تحوي الماء ان السبعة ان الله يحيط بهذا الجميع
الصفات عند الانسان وما يتبع ما بها الماء غير ما خرج عن محيطه الماء
وتاه والماء ان الماء يحيط به الشفاء والطاء ان الله على كل شيء قدير والعلم
وقال في قوله صلى الله عليه وسلم اعطيت العلم وكنت تحت العرش
الذي ادم غير العلم وذلك ان الله تجلى في الطبيعة الاكثر فيها امور
منها سعادة العباد كما قال ان الذهب العين وصورة الكنوز
صورة الكلمات المؤثرة والكنوز والطبيعية فما تظهر ان الله اراد الله اظهارها
لما على ظهر الارض اجمع البشر على الشهوة والتعلق والرغبة فيها
استعلاء بها مثل قول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ومن
الكلمات من الكنوز المنصوص عليها من الله على لسان محمد صلى الله عليه
وسلم والاظهر على الله على لسان ابراهيم عليه السلام وهو اول من تكلم
عن الكنز في الاسلام والكنز عشرين كلمة من كلمة وهي ما ذكره بالاختصار

فلت الذي يتضح من هذا الحديث ان الخير والشر بيد الله وان الانسان
لا يوصف الشر اذا لم يطيعه بما قال صرف الشر فيجب ان يوصف
الله الشر بمعنى تعلق ارادته ولذا استشاء وبيان الباب لخلق الشر
والاشارة بقوله ثم يتوب الله تعالى الشر الذي يتعلق عن الله انما يتعلق
لانه عمل وكل ما خرج من الله عمل وكذلك يتوب الله على قوله
الحمد لله رب العالمين باب المتابع والمتبوع والمتابعة
مراجعة والقصد الى فعل وقال لما كان فعل الانسان ملتبسا به
تعلق كان الله تعالى متعلق بذلك المعنى الالهة بالنسبة اليه وبالتعليل
والمعنى وصف نفسه تعالى بان له معبودية الخلق والامر الخلق
وقال وهو يتعلق بمعبود بيد لما هو مبهم تعلق حافظ بقوله الذي
انا نسلمه لكن وهي مغفرة الذنوب وستر العيوب بسبب
وعلى جميع الملائكة وعلى وصف نفسه بالمعبودية والعبودية انما وقع على
انه تعالى سبب مشيته به خلق ان يخلق له مطلق ما يتوقف
عليه وشرط عليه به ملائكته بمعونة مشيته به وسائر
علمه وكلمته الله اسرافيل لما سماه الحارث وجعل له قبيلا
ورجلا وسلطه على فعل الانسان بالباب بعد العون على
فعل الخلق الانسان بخيله ورجله وعمر بالفعل بسبب
ضرار كل الذي تحت يده وبين الانسان بجعل الله بعضا بلية
لبعض اذا اراد الله ملائكة بلاء الاعداء والبليس وقلب
جيشه جعل له مبتة وميسرة ومقدمة وساقة وعن يمينه
بشر لكل انسان خزي من تلك الجهات قوله ان ابليس
لعنه الله قال رب انظرني الى يوم يبعثون وعن يمينه
ثم لاتينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم
ولا تجد اكثرهم شاكرين فجعل جيشه جنودا على الانسان
الخلق الانسان بالغرائز البليس منه وذكر وجعل على ميمنة

عليه الانسان الاكبر الذي يعبر عنه بالاسم الاعظم وعلى ميسرته الاسم
الاعظم وعلى مقدمته الاسم الرحيم وجعل الاسم الرحمن يعني على
الاسم الذي هو بمعنى الرحمن الشيطان وما هو شيطان الانسان
كما هو وانما هو شيطان الانسان بالاسم الذي لله تعالى مفعول شيطان
الجن والانس وقال الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس
وذلك ان شيطان الجن لا سلطان له على ظاهر الانسان وباطنه
وشيطان الجن لا يدخل في قلوبهم شيئا الا بعد ان يتركوا شيطان الانس
ولا يزال الشيطان يوسوس حتى يقع الاصرار والعقال بعد ذلك
وقال سوءاته اوقع ابليس الذي هو فيما يوقعه فيه من سلب الايمان
والفضائل عن بني آدم بسبب ما يوقعه فيه من ريبة الذي
هو مفعول حالت لا يعلمون وقال الانسان انه يراكم هو وقبيله من حيث
لا ترونهم انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون بالله تعالى
فبتهما انهما يوسوسان الى الانسان ان الاكبر فيهما هو الشيطان
الظلم العظيم وقد يطلق على ذلك جزاء الظالمين يوم القيامة
حين يهم الذين يسوءون الى نوح بظلم ومعنى وصول الاسم على
عيسى ما قاله الله تعالى انه يأتي يوم القيامة بالله شيطانا اي الشيطان
الظلم العظيم فعلما بهذا التفسير ان المراد بالايمان في قوله
تعالى ولا يلبسوا ايمانهم بظلم انه ايمان بتوحيد رسوخ الشرك
لا يخالطه الا الشرك حين يعلم الشيطان الذي على الله عليه وكل ملك تعلم
الملائكة وهذا الذي يدل الشيطان وكل ما تعلم الملائكة
على الظاهر هو وكل على ذلك الاسم الذي الله تعالى بعلمه تعلق بما اراده في
كلامه على باعلام الله اياه فيما يخاطبه انه تعالى لله تعالى
من اهل ذلك الانسان اذا اخلصوا به تلويحا بما لحقه به رسول
مرشد يجعل الله من يشاء على الله عليه وكل بالذي الله والله اعلم

ان الشرايع

Copyright

لما يعلم انه يعرض لها من الاختلاف مثل قوله تعالى
وما تغرب عن ربك من مثقال ذرة وقوله تعالى انا كل شيء خلقناه
بقدر وقوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون واذا
لم يرد هذه الامور الا ما هو مثل قوله تعالى انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون
انما هو امر وليس بحكاية عن كلام وقال ابو الهيثم قال وما معنى قول قائل
ان ذلك كناية عن العظمة والجلال في ذلك وهذا كلام على
ايمان اهل الكتاب قال وقال ابو الهيثم الاستواء في كلام العرب على
ثلثة اوجه استواء بمعنى الاستيلاء واستواء بمعنى الاستقامة
واستواء بمعنى الاعتدال فاما الاستواء بمعنى الاستيلاء
فمثل قول الشاعر قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهراق
يريد انه ما ظهر وغلب
يريد انه يعرف او طبيب ما هذا الامر ما ظهر وغلب
جاد فلان بما اتاه وجاء به على وعلم وانشد الجوهري
فلما تعلى لبس كمثله شيء وقال تعلى بمعنى علا وارتفع
العرب تعلى بمعنى يتعلى وقال تعلى بمعنى ارتفع والاسم
والمعنى مرتفعة على بعض ما تحتها ما ارتفع منها والتوى
يتوى عليه عن طريقها ما عدل عنها وهو على المعنى وجاء بالمذكر
والموصوف بالتصغير والتفريع على ابدال عباده بذلك لما سلم
ان غير منسوبة الى الله تعالى واعلم ان غاية الشيء يقوله
لما تنتهي اليه مسافة او استواءه على العرش فيما افهم انتقلوا
من التشبيه بحيث ما الى التشبيه بحيث ما وهي موقوفة على الاتباع
بما فعله الله تعالى يستحيل عليه ان يكون استواؤه كاستواء
العباد اذ ليس هو بجسم وانما المراد استواؤه على الملك

كما استواء بشر على العرش من غير سيف ودم اهراق فاستواء الله على عرشه
يستوا بشر على العرش اي وامره استواء بشر على العرش من غير سيف
واطلاق هذا ذلك قال وقال ابو الهيثم الاستواء في كلام العرب على
وجهين احدهما استواء الشيء في نفسه كقولك استوى الماء في الحوض
والشجر في الجبل اذا اعتدل واستوى الرجل اذا استكمل شبابه
ومنه قول الله تعالى ولما بلغ اشده واستوى اتيناه حكما وعلما
والوجه الثاني استواء الشيء على الشيء كقولك استوى فلان على
دابته واستوى على الفلك ومنه قوله تعالى لتستووا على ظهوره
ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم عليه وتقولون سبحان الذي
سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لمنقلبون واذا
استوى على الدابة والفلك فقد علا عليها وصعد وقال ابو الهيثم
ليس استواء الله على عرشه بمعنى القعود ولا الاستقرار ولا المماسة
ولا الملاقاة ولا الاشتمال ولا التحول ولا الزوال ولا الحركة ولا
النزول ولا الانتقال ولا الاستقلال ولا الطي ولا الجلوس ولا
الاستمكان ولا الاعتماد ولا الثبات ولا الكون على العرش بمعنى
واحد من هذه المعاني كلها لان الله تعالى كان قبل خلق العرش
والكرسي والسماوات والارض وكان بعد خلقها لم يتغير عما كان
عليه قبل خلقها ولم يحدث له عند خلقها شيء لم يكن له قبل
خلقها من تدبير او علم او قدرة او غير ذلك من نعوته
وصفاته وكان قادرا على خلقها قبل ان خلقها وعالما بكل
شيء منها قبل ان يخلقها وكذلك هو بعد خلقها لا يلحقه
في ذاته ولا في شيء من نعوته وصفاته تغيير ولا زوال ولا
استحالة ولا انتقال ولا حدث ولا يحل في ذاته شيء من
خلقه ولا يحل خلقه شيء من ذاته ولا يحويه مكان ولا يحيط
به زمان ولا يحتاج الى شيء مما خلق ولا يعتريه التغيير
والتبديل كما يعتري المخلوقين ولا يجوز عليه ما يجوز على
المخلوقين من الحركة والانتقال والتحول والزوال والتغير
والاستحالة والتبعيض والتجزي والتركيب والتأليف والتناهي
في الكبر والصغر والطول والقصر والعرض والعمق والوزن
والثقل والخفة والكمية والكيفية والحدود والنهايات
والقطر والمماسة والملاقاة والانفصال والاتصال والافتراق
والاجتماع والتأليف والتركيب والتبعيض والتجزي والتناهي
في الكبر والصغر والطول والقصر والعرض والعمق والوزن
والثقل والخفة والكمية والكيفية والحدود والنهايات
والقطر والمماسة والملاقاة والانفصال والاتصال والافتراق
والاجتماع والتأليف والتركيب والتبعيض والتجزي والتناهي

هو معنى قوله تعالى ثم دنا فتدلى الخ وقال ابن عباس صورة
بلا روح فكانها كانت من الصورة التي في غلاب موسى تمثال رأسه من
الصفر ثم موسى الظهر التفويس والبرقان بين السوء خبر الخط
الذي قبل ربع بنصف مكان رأس عيسى ثم ظهر بالصورة
الرجل معطوفا فكذا من رأس امرأس نزل الى العلوش فان
ذلك هو معنى الترتيب دنو امر وتدلى وكان من رأس قرن الى
بعد ثم دنو عروجا ان تدلى فكان من رأس قرن الى العلوش
كان ضم من الأمر رأس قرن ثم تدلى كل واحد من رأس قرن
رأس قرن كان دانيا ثم تدلى فكان مقدمة ما يمكن ان يخط بها بالقلم
خط في الارض الا يلحق بعين ما ابدا وانما هو غرب شهود وعلم بعد ان
كان الوهمية فلم يبق منها الا علم ذلك وقال من العلوش الى رأس
قرن بعض النظار ان ذلك ما يقابل نقيضه ان العلم بالشيء يقتضي
ان ما هناك بالعلوش وهو ما ينافي وجود ذلك وهو عين ما هيئة
ليس تحتها وما ان يناقض لا يجتمع معه بل يرتفع ذلك وان ما
علمنا به انه لا ينافي ما له وان العلم الشهودي وهذا وان كان غير
ملتبس على بعض وجوه الى ذلك انه تعلى يجعل ان نفسه ان تقبل
ان ما هناك من رؤوس المكنات وجميع الغيب وان تنزل منها
والحال هذا ذلك **فلك** بفتحتين قال ذلك ابن فارس وقال غلب
الفلك على السفينة يسارع الى الخراب بالفتح تعلى محيط بنفسه على
جهة الى شطار الجهة ويجاب عنه ان ذلك فرع عن الحق ان نفسه
سبحانه الى شاهد الكونات تعلى الله عن ذلك وفي ذلك الشيخ
عبد الكريم الجيلي الكلام على ذلك في كتاب الناسك الكامل وقال
جعفر وقال مزاد الجامع العلم الفاضلة بالتعلم

عن العلة الظهر من العلل العلل على العلل اذا اعمال ربما ان
الشيء للعبد على ذلك العلل علة تلك العلة واذا كان العلل
يفضي الى ذلك العلل اذا العبادة المحضة وفي فعلها غير علة ما
العبادة بالحكم بالحال عن ما اذكر منها بالحال وصورة اذا سير
الله بالحال وصورة واستحكام نظر النفس من صورة سيادة
بوجه ما فينفصل من حكم صورته بغير حال ذكره والعبادة
والحال بالرأس ستة اذا تركه وقال ان ما كان العلل يوجب
اجرا بغير حساب معين علم يتضمن ان العبد يجمع جميع الاعمال
الذي هو عبد التعبد على الاعمال المشروعة ملتمسا ان يأخذ الله
الفضل بخلاف بقية الاعمال يأخذ هذا المقادير والحال هذا
وقال ملك ان سؤال موسى عليه السلام رؤية العزة
الاولياء الذي هي الشهود الغلب وما بذلك تعرض على السلام عليه
وكلم ربه عليه ما يتبعه وانما سأل التجلي الذي ما يرى كثرة الا
الانبياء وتم مغلوبا نائما يطلب الرؤية فلذلك طلب موسى
الرؤية والحال هذا ذلك وقال مراد العارف ان زال فراغ
صلاته الطائفة ان لا يقطع سرعة معينة او وتيرة معينة ما تنبه
ما بين السلام به ربه وهو على ما جاء به مهيب ما
غلب هيبة من الامر ما العارف ما يفيض الى التعلق به
ظاهرا وذلك ان الله تعلى والحال هذا ذلك وقال ذو الرئاسة
الرئاسة مع الله نبوة ومع غيره هلكة يعني متى تشكل الرئاسة
وتزيل كونه والزال بكسر الزاي هو الله تعلى والزال الرئاسة
الهمز بكسر الهمز بغير الزاي كونك الوجه ما ظهرت الرئاسة
يا سيد ما ان الله هو الذي جعل به نفسه وجود الزال مع بقية
بالله كونه الا بها كونه مع بقية نفسه واما قوله فلان

هو معنى

لها وبينة لا عند معقول سبب الحال به ذلك - وقال في باب
الاضمار والتفسير وهما اسمان بمعنى متنازلة الحسبان
السيالي به قوله ملح تفضلوهم وهو آخر اسم فتلح وهو الفاعل
بالفتح وهم ما ظهر وله اول واول وما سر راء به هو الانكاب التكليح
عليها ومنع الاستقال وظهر الفعل يا لعقل من اعياك الحمر ثاب
قال ما لم ترشح الذي فتلحوهم بل الذي فتلحوهم وما شح لنا بحق لنا
السيف الكسر والحد الذي ثنا للفعل والفعل مع
الفعول مع يقل فيه اند الرفع تلا وخيل به الفارس به اند قال
تذكر الفارس به بالنصب ربما مثل السيف لم يعتر
والحال به ذلك وهو قوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى
وحاصله ان الله تعالى اثبت الرمي لنبيه ثم لما منعه ثم لما اثبت
على الاثبات بل عجب الاثبات نفيا كما اعجب النفي اثبتا
وقال والذي اسر حسي ما اسرع ما نعى وما اسرع ما اثبتا يعني
واحسن فاعل اسمت هذه الفعل الذي اسمه السيال تشبيها
بسيلان الماء اذ انه اثبت على شيء ومسلكه الارض وقد يعلم
فضل رجلا غير ثابتة على شيء يعني ان المقام يحيط ذلك وهو
عبر فيه لكل شيء هو شاء وفضل يفضل الفوز الآخر من العدد والحال
به ذلك وقال في باب الثناء والتفسير وهما اسمان
به معنى متنازلة ورحم رحمة ورحيم رحمة اذا كان الرحم
انعم رحمته بعموم رحمة الخلق به الرحمن ثناء الرحم تعلق بجميع
كل معلوم بخلاف الرحمن فانه لا يحيط الا من يشاء الله ما تعلق برحم
الخلق على فضل علمه والخلق يرحم بعضهم بعضا على قدر علمهم والعلم
ان كل مرغوب مرهوب العالم والمتقم فيقدر رحم نفسه بذلك اذا انتقام فانه
شفاء لدره ما يجني من الغضب وصرفه الانسان على نفسه

ابغل

افضل الصفات ما ذكر رحم نفسه وزال الغضب اعقبه الى حمته
وهي النور الذي يجري الاشياء اذ الاعراب اهدر وبقول يوشار الحبر
بحان الغفور عنه اعني الجبران يقول ذلك الله دنيا واما ما راضي
به انتقام لنفسه بما تتحيل ان اقامة الحدود من غير الغضب
فان اقامة الحدود شرع من غير ان يسر الله الانسان فيها تعمل والحال
به ذلك بما يدرون على ان اتيانها وقال في باب الغفران فضل ان
الله غير الآخر من غير الجبار الكبير والمتكبر من الغفران
وانما جاء به غير الآخر غير الجبار الكبير غير الظالم غير الخالق غير البارئ غير
المصور ما تمته وقال في باب الثالث
والتسعين وثمانمائة وهو معنى مرفوعا عند الله الله
العمل ان الغفور سر آخر به الحياة كل بحر الشر وبه يحيا كل
الخير به الغفور سبب امن جنته به اصل ظهورها مستر تعينها فيض
الرحمن والبليس جاء ان يجيبها بينهما اذ كل واحد منهما مؤثر فيها لغير
مؤثر فيه ثم ان الله تعالى اخبر بما يحار حبيشر الناس والجن عن ادراك
الغفور الخير به الثالثة التي للعبد جهادا ونباتا وصبرا شاكرا
وكشف الغفور على ذلك وبين السبيل السمح على ما اظنناه قول
الله تعالى وان منها اي الحجارة لما يهبط من خشية الله فوصفها
بالخشية قال والله اعلم انا قبا يحتاج الى دليل في ذلك جاء الله
تعالى فوصفها بنا عجبنا واسمعنا تسبيحها ونطقها للدليل الجمل
على ذلك قال وتذكر انه يجعل الجبل يتجلى الرب له سوا العظمة
التي في نفس الجبل مرئية له اثر تجلي لتجليه له هذا ان الذرات لا تتوقف
في اشكالها وانما تتوقف في اوضاعها وهيئاتها وهيئة في نفس الجبل
فيه معلم بتغير ذلك التجلي اثر فيه ما ظنه قد اراه الله اذا دخلها
عصرة العظمة وخشي في الصورة من ان يظن الناس ويهم بما يجب ان الله

ملاحم عن ابيه عن جده رضي الله عنه وكرم وجه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد الا وابليس يطعن في جنبه بإصبعه الا المسيح بن مريم ذهب يطعن فطعن في الحجاب وفي رواية ما من مولود يولد من بني آدم الا مسه الشيطان فيستهل صارخا من مس الشيطان غير مريم وابنها ثم يقول ابو هريرة واقرؤا ان شئتم وانى اعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم وفي رواية ما من بني آدم مولود الا نخسه الشيطان فيستهل صارخا من نخسة الشيطان غير عيسى ابن مريم ذهب يطعن فطعن في الحجاب وفي رواية ما من مولود يولد الا والشيطان يطعن في خاصرته بأصبعه غير عيسى ابن مريم جاء ليطعن كما طعن الابن فطعن في الحجاب وفي رواية ما من مولود يولد الا مسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان غير مريم وابنها ثم يقول ابو هريرة واقرؤا ان شئتم وانى اعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم وفي رواية ما من مولود يولد الا والشيطان يطعن في جنبه بإصبعه فيستهل صارخا غير عيسى ابن مريم ذهب يطعن فطعن في الحجاب وفي رواية ما من مولود يولد الا مسه الشيطان فيستهل صارخا من مس الشيطان غير مريم وابنها ثم يقول ابو هريرة واقرؤا ان شئتم وانى اعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم وفي رواية ما من مولود يولد الا والشيطان يطعن في خاصرته بإصبعه غير عيسى ابن مريم ذهب يطعن فطعن في الحجاب وفي رواية ما من مولود يولد الا مسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان غير مريم وابنها ثم يقول ابو هريرة واقرؤا ان شئتم وانى اعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم

وفصل في باب الطاعون والتحذير منه ثمانية

• طاعون بتثليث الطاء مرض عام • والوباء مرض عام يموت فيه كثير من الناس • وهذا فرق الاطباء • وقال الجوهري الطاعون الوباء • والطعين المطعون • ومن الطاعون • الفناء الذريع • الموت الجارف • الموت الكثير • الموت الوبيل • الموت الجائح • الموت الماحق • الموت الكاسح • الموت الناهب • الموت الحاطم • الموت الفادح • الموت الشامل • الموت العام • الموت الطامة • الموت الصاقعة • الموت الساحة • الموت الغاشية • الموت الواغية • الموت الداهية • الموت الحاسم • الموت الفاضح • الموت المبيد • الموت المهلك • الموت المتلف • الموت المفظع • الموت المصلم • الموت المنكر • الموت المنكر • الموت المنكر

طبيعية

طبيعية

الفعل به تعلق وصار ابلغ وقال في البقرة السابع
والتسعين وثلاثمائة بمعنى بينه منازلته ومراتبه من حيث
عقله وما يفعل امر اراد علمه وهو مفعل اذا تعلم النبي وتعلم
وتعلمه العلماء بالكسر اي بالغ بين علمهم اياه على ما هو عليه وما ينبغي
ان يفعل له امر اياه وقرب سبب العقل الى نفسه مع علمه بان الفعل
ليس بمضيفة وعرف هذا المنزل اذ وقد اراد علمه اياه بين اسباب اصل
وجنسه بل واراد جميع المخلوقين اذ انها تشهد على الكون الذي علمه
من خالقه اراد اعلاه قلت الذي يعقلون وتعقل به انسه
اذا يعلم اذا تعلم اذ ظاهر ان بسبب مرتبة الموجودات ما بين ان الله تعالى
يشهد بالوحدة بسبب الكبير اذا بين بالكبير فالكون قوي وعلم
حيث يعقله كما ان الذي جاء منه ان البعض يعقلون على ان الباء منه
زائدة اذ ظاهر ذلك وقال في البقرة المرتبة الرابعة
بمعنى ظهر وبين لهم ما خلقت عليه لوحا
ان الامور غير ليست بها بل الاسباب مع المسببات
غير بل تتعلق الى حيث ليست تتعلق بالعطاء
هنا ذا منه بعد استيعاب الحكم وذا ان الى حيث شيئ جميع
الموجودين واظهار بذلك بكلام دقيق وقال في الباب
الرابع والعشرين بمعنى منازلته الغيب والحس واذا
الحس ليس بدا الى وردت وسيلة قال تعلى انزل به اظهار
وقال تعلى لموسى عليه السلام ان تتزين به وسيلة بين الى
منه كذا يراد الامر غير لبسه وزينته بها يراد مغفرة وبيان
الامر بعينه وبيان ذلك فانه ما خلقت الدنيا بعد الاخرة بل ان الدنيا ان
هذا الحس بدا ان يتعقل به ما تعقل به بعينه بعينه به تعلم
الحس بعينه بذلك الحس بما جبلنا عليه بناء على انه بسبب

والزلزلة

فصل في باب الشاذ

فصل في باب الشاذ

فصل في باب الشاذ

وقال في الباب الثامن والسبعين وثلاثمائة

في معنى قوله عز وجل فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون وغير ذلك من الآيات
اعلم يا أخي بينك وبين الله عز وجل حجاب وهو نفسك فإن كشفت حجاب نفسك
كشف حجاب ربك عز وجل عنك وهو قوله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا
يكسبون وقوله تعالى ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة
ولهم عذاب عظيم وقوله تعالى وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم
وقرا وإن تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا إذا أبدا وقوله تعالى أفرأيت من اتخذ
إلهه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة
فمن يهديه من بعد الله أفلا تذكرون وقوله تعالى وإذا ذكرت ربك في القرآن
وحده ولوا على أدبارهم نفورا وقوله تعالى وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات
قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لي أن
أبدله من تلقاء نفسي إن أتبع إلا ما يوحى إلي إني أخاف إن عصيت ربي عذاب
يوم عظيم وقوله تعالى وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من
أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون وقوله تعالى ولقد
ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا
يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم
الغافلون وقوله تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة
ونذرهم في طغيانهم يعمهون وقوله تعالى ولو فتحنا عليهم بابا من السماء
فظلوا فيه يعرجون لقالوا إنما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون وقوله
تعالى ولو نشاء لطمسنا على أعينهم فاستبقوا الصراط فأنى يبصرون وقوله
تعالى ولو نشاء لمسخناهم على مكانتهم فما استطاعوا مضيا ولا يرجعون
وقوله تعالى ولو نشاء لأغرقناهم فلا صريخ لهم ولا هم ينقذون وقوله تعالى
ولو نشاء لطمسنا على أعينهم فاستبقوا الصراط فأنى يبصرون ولو نشاء لمسخناهم
على مكانتهم فما استطاعوا مضيا ولا يرجعون وقوله تعالى ولقد ذرأنا لجهنم
كثيرا من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها
ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون
وقوله تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في
طغيانهم يعمهون وقوله تعالى ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه
يعرجون لقالوا إنما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون وقوله تعالى ولو

الناس وما يقول ليس له بهذا الخطاب الا وكنز لو كنز ادون ما
تفهمه العامة من هذا موجود في اللسان الذي جاء به الرسول بهذا
الشبه حالا ما تفهم انا انهم تحكموا من ذلك على الله جل
على نفسه بهذا ما عبر والا الا الفي فشنه عفر له
وضيق به وعلى هذا يعتقد الناس بهذا اللفظ
جبار من غير ان تعقل له غرض حتى يكون به الجبار
يصح به وعلى هذا لا عقلا دليل العقل والله بهذا
الفاظ هي من غير الفصل بهذا الكلية ايضا تحكمة جس
وانهم جعلوا نفوسهم في نفوس من يتسع لخطاب وهذا
لهي قالوا نور بهذا اللفظ على جعل الله فيه وعلى رسوله بهذا
فلو ترا ان الله قال لهذا عشا انه خلقه بالا يعبد والله
يقول والله ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم وغير جاء
بهذا وغير بلسان كما قال الله ما كر ابن هذا ان يكون ذلك
بلسانه وهو واه على يعلمون واما الاشاعرة العلية
الذين يحتشف الله من عبر يعلم بهم غطاء الجهل يا منوا به بلا
علم وقبل وجه ويدل الذي على ذلك قوله يا ايها الذين
امنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا الى تعلى نفسه بهذا
واسع عليم وغير قال الجويني الله على سبعة قلب العارف لو
ان الله شيء يعلمه الله وما عبر من جزء يات العلم والعباد به
واية الف الف مرة بزاوية من زوايا قلب الجويني العارف ما احصر
به وذلك لان قلب الجويني كيف يحصر بالعلم الموجود لو هذا
مرايا بين توضع على قدر مجلسه الجويني وكما هي بما بين يدي الله
والعالم بين ما يشاء هي قال والتفصيل في ذلك ان يقول ان العارف
قلبه واسع الله فليس وسع عليه كل شيء واذا كان شيء الا عبر الله جل

تتكون

تتكون حيرة شيء الا يطلب ذلك العبير الذي وسع الله وليس بكل
شيء محيط قال وقول الجنيد رحمه الله ان العلم اذا اقترن بالفقر
لم يسمع العالم اشتم من قول ابن يزدان العلم اذا اقترن بالفقر كان
اطرش للفقر اشتم من هذا الكلام بذلك ثم قال ويا ليت شعر
ان تقرر هذا ان الخليل ابراهيم عليه السلام بهذه المثابة هو
وجميع الرسل فوسع الله قلب كل واحد منهم والفرق بجعله
مستقر الله جل لابيت المعمور وما دخله اشتاق الى انه لو دخله
لوسع بيت المعمور الذي تعلى انه فوسع مرة وسعه وهذا اشتاق
لهفيفة ما جسم ابراهيم محصور بطائفة بما بين الثرى والثريا
هو عليها بالبرزخ الذي اشتغل اليه بالموت واما قوله عز من قائل
والارض عرضها كعرض السموات والارض في قوله ذكر بعين الغرور ان
يغرا الجبير بمن يسألني اعطيه افضل مما اعطى السائلين واما قال
تعالى وتضع في الباب الثاني والتسعين وماية وفي الباب الخامس عشر
وثلثمائة ما نصه تعلق بعض الناس وبعض مراجعه من اليابس المتكبر
والله اعلم وقال في الباب السعادة سبحانه
وان يعلم ان وسعه ضاقت بالظهر بعض ما ذكر وان يتبع ان
يظهر الله ذلك وسر ذلك ما تم ابن ظهور
ان عبير الله جل وعلا غير وليس الا الا الله غير
ما تقل يا عبير انما انت انا بيان وانا بيان بتور
حل وعلا بيانات على جبريل وليس الله العظيم والنشور
يقول الحق ما تم شيء واظهر لبيانات به نفسه الا ان الذات وهي بالذات
الممكنات هاتان معروفتان بعضوية ذات وانا اذهب اليهما منها عالمين
بها مع وقوع اسم الهوية عليهما في الغيب المطلق حيث لا اسم
ولا رسم ولا تعين يظهر لنا هذا تعلم جسم ابراهيم بما بين الثرى والثريا
وقال الله جل

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الباب السابع واربعماية في [illegible]

[illegible]

الباب الثامن واربعماية في [illegible]

[illegible]

الباب التاسع واربعماية في [illegible]

[illegible]

الباب السابع والعشرون في الأمر والنهي

وهو مشتمل على فصلين

الفصل الأول في الأمر

وفيه مسائل

المسألة الأولى في صيغ الأمر

وهي أربعة

الأولى فعل الأمر نحو قم واقعد

الثانية المضارع المقرون بلام الأمر نحو لتقم ولتقعد

الثالثة اسم فعل الأمر نحو صه بمعنى اسكت

الرابعة المصدر النائب عن فعل الأمر نحو سقيا ورعيا

وقد يعدل عن صيغة الأمر إلى غيرها لأغراض

منها التهديد نحو اعملوا ما شئتم

ومنها التعجيز نحو فأتوا بسورة من مثله

ومنها التسوية نحو اصبروا أو لا تصبروا

ومنها الإباحة نحو كلوا واشربوا

ومنها الإكرام نحو ادخلوها بسلام آمنين

ومنها الامتنان نحو كلوا مما رزقكم الله

ومنها الخبر نحو ولينفق ذو سعة من سعته

ومنها الدعاء نحو ربنا اغفر لنا

ومنها التمني نحو ألا أيها الليل الطويل ألا انجلي

ومنها الاحتقار نحو ألقوا ما أنتم ملقون

ومنها التسخير نحو كونوا قردة خاسئين

ومنها التكوين نحو كن فيكون

ومنها التكذيب نحو قل فأتوا بالتوراة فاتلوها

ومنها التحزين نحو تمتعوا في داركم ثلاثة أيام

ومنها التأديب نحو كلوا مما يليكم

ومنها الإهانة نحو ذق إنك أنت العزيز الكريم

ومنها التعجب نحو أسمع بهم وأبصر

ومنها الإنذار نحو قل تمتعوا فإن مصيركم إلى النار

ومنها الإرشاد نحو واستشهدوا شهيدين من رجالكم

ومنها الإذن نحو فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا

هذا

الباب السادس عشر والسابع عشر ومعهما

الباب السادس عشر والسابع عشر ومعهما

وهي اذا زادت نتيجة الخبر اول جملة على الخبر ليس فرد هو الذي يكون الخبر به مفاد
الخبر فيحصل بارادة جميع ما اراده المتكلم بالخبر اعني بالخبر ارادة المعنى قال الامام يحيى
معنى ما ذهبنا اليه ارتباط المعنى بعضوت الحروف وبه الوجود الخبر تتلاف
الخبر بجميعات المعنى وهذا بعد التتبع موجود هذا معنى كلامه سعد وهي جاء بهم
وقال بقوله تعالى بمرجعا راجع الى ارادة باداة اصلاح هذا اذا جيء الى مرجعان
اسناد الخبر زيادة على المعنى عنه وهو علم المتكلم فيه راجع على الخبر اذا اجتمعوا
ما يجوز اجراء اجراء باسناده وما كان به العلم اما غير المقصود والذي يجب على
العاقل ايثاره كتشييد وبيت سوى اما اجراء فوائد والاشتغال التشفي والذي يقتضي
يعلم اما راجع منه الى اجراء عليه فغير انزال ما فاد الخبر به هو الموجب لاسناده
واحتج ان ذا الخبر يجب ان يسمى كاذبا لان المعنى ينتهي بالاصل
صلاح الا معقول حب الله ارباه انه يجعل له شيء كان فيه كما يقتضي عدالتي غيب
فيانه اجر محب لمحبوب وما يغير اجراء تكليف ما يعظم ايجاب المحبوب بهو هذا
مقام ايضح لك سر كما الشار اليه قوله تعالى وما يلقيها الا الذين صبروا والا
حبسوا انهوسلم عمران يجاوزوا الحبس ارباسناده واظلال به ذلك قال
واما يثبت الحاجة الكتاب على العجز وبعال الامر اما ان يتكلم بهو وهو
قوله ما يحفظ وقول الا لديه رقيب عتيد وهو الكاتب فلم يكن
يعلمون ما يفعلون ما فلان يكتبون واظلال به ذلك قال
الباب الثاني عشر واربعمائة

بهم ما يوجل الشيء به قوله تعالى وما امروا فلم يكن به الفتنة ما تنزل منزلة مسلم
الشيء وبه ازداد اتضاحا وفرد به قوله تعالى جمع بجمع به قوله تعالى حملنا بان ران على
قلوبهم وقوله تعالى ام على قلوب اقفالها اعلم انه الاسكلاع على تصيير حلاع
موادا تسمى حروفا وهو على تصيير اصلان تكون كلمة مفردة وبسيطة
كتابة او مستلفظا به وبسيط فوادا وكلاما والنوع الثاني هو الكلام البسيط به قوله
يتعلق ضم بعلم ما يقال فيه بهم وذلك انه يتعلق بعد العلم والسماع

انهما يسمع بالتنزيل يسمع بجملة جزء من اية مثلا اذا كان الاطلاع به غير مفيد
ما يسمع اما بانها سبب والنهي به الارادة يتعلق به العلم وهو تعلق ظاهر
به العلم اذا تعلق السماع اللفظة والاطلاع بها اورد الكتابة جاز
علم مراد المتكلم بتلك الكلمة مع تضمنها به اما اطلاع معان كثيرة خلاف
مراد المتكلم فيتلك الكلمة مع تضمنها به اطلاع معان كثيرة الوجوه هل
اراد ها كلها او اراد وجها واحدا منها يقال فيه انه اعطى العلم فيها وانما اعطى
العلم فيما يمكن انها تعلم به اطلاع واظلال به ذلك
فصل

واما اطلاع الله ازال بالسان فرع واقتطعوا به العلم عن الشعور ما اراده بتلك
الكلمة او الكلمات مع اختلاف معانيها فهو قبيل جميع الوجوه التي
فهموها وذلك ان الله علم بجميع الوجوه بما امر به انا وهو قطعا العلم
بتلك الكلمة بالنظر الى من يعلم منه ذلك الوجه المقصود وقصد به الشيء
الى هذا الشخص الغير والى كم يجمع من الانسان بان اخرج من اللسان بكلامهم
وكما علم وكذلك الحكم به الجواب انا اخبر به اشارات به الغير وان هو مقصود
منه به جعل هذا الشار اليه بمنزلة الكلام والكلام الخبر فيه هذه الزيادة
على الوجه العلم عن الشعور بكلام به بقصد اوتي الحكمة وما اوتي الحكمة فقد اوتي
خيرا كثيرا بكثرة ما تضمنها مراسوجوه من معان فلسفه به كثيرا وجاز عليه
فعل اوجاز اسمى الطبيع اوجاز ط ديبا اوكان على قلبه وان طبع الله فقد
بينه وبين العلم عن الله وقوله تبيانا له على غيره وجهه والكلمة مرسوم بين
الطبيعة مشعرا بامره ما عن غير مرسل به الى هو الروح خلاف به
ظلمة الكل وهو جواب الطبيعة مهموز به جعلها بين كما وظلمة وكما يسمع
وما يعلم وامله الموفق مهموز فعل اظلام سحاب الكل نباتا وبيتا الشيء عن غيره عن الله عن
واظلال الشيء مهموز فساوى فليه الشيء تشعر وما اضاء الى اظلام داع الشرع
واظلال ان مهموز صار اوضحا به وبرات القلب مرتبطا الى ملك يلهم الله هذه الترجمة
عن اوتي العلم عن الله وكلامه به فقد اوتي الحكمة وما اوتي الحكمة فقد اوتي
خيرا كثيرا وكيف لا والتلاوة والتلاوة والعمل مهموز اظلال الاستمرار بوجوه

١٧١

Copyright King Saud University

ربيعة مضر ويمن يا ربنا اغفل على ظهورنا وبطوننا وعبرنا ها مقبلا
عليها ولم نعص فاعبرنا بحرمتك مجتازا على الخيل والطبع بيقينا نشكر
الله افضل عليها يكون هذا الذي يتلوه يقينا علم يحيا به بيننا من ذلك شيء وكان يعلم
ابن الخطاب ورجل الله فجعل الله بلسانه وسمعه وبصره يشير الله به اطلع
وعضد رضي الله عنه وفي الباب التاسع عشر
دار معلمة وهي جنة منازلة الملكوت وهي ربنا شيء وانتم فيعلمان الله
لا اله الا هو ان الشرائع جاءت على ثبوت هذه الدار والحكم بها
بها فمن استحقها الرجال والنساء فهي الدليل على اثباتها معطيها
والحكم بكينونتها على نازلة وعبرنا ها انها معطيها
ان الشموس لتبدو طفقا يه وليس بينها زائدا طلوعها
اعلم ان من الشرائع ان الاهلة المشرات وهي الرؤيا التي يراها الرجل
المسلم لنفسه او له العمل بها فيها والحكم بها تبعه فقط بشرط ان
يراها رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصورة المجتمع التي كان عليها في
ايامنا كما تقدم الا ان يراه في صحو حتى يرى رسول الله صلى الله عليه
وسلم مكسور الشعر العلياء جاحظ العين بين الاثرى ما هو ذلك او ان تضعف انه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ورآه شيخا او شابا مغايرا للصورة التي كان
عليها او رآه على غير ما وصفنا له او اقبح صورة او وضع منه او سلبه
الدنيا معه صلى الله عليه وسلم فهذا كله لعلى الذي جاء به رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما هو رسول الله فيكون ما رآه الا ان غير الشرع اما في البقعة
التي يرى فيها او الزمان الذي رآه او الى الجميع غير ذلك فانه يكون ما ذا جاء
بحكم في نفس الصورة فانه يعبر الرائي تأويلا صحيحا
معمولا به واقتضى ذلك فيسع حكم ثابت بالخبر الصحيح فانه يعبر ويفتي اذا
رآه على صورته فيلزمه ما حكم به وما يجيء خبر يخالف ذلك فان الله تعالى يقول
ليس ما قلت لكم وبينكم بعد هذا هو الذي تعمد اهل الله بين الامرين

يجامع

جاء من رؤيته على الصفة التي حكم به فيصح له ويراه شيئا رديا وضيعا عند كل
بالعقل وغير ينبغي ما ثبت وحجر رآه فضله عند كل بالعقل كما ذكرنا
هذا ورد كتابه عن شخص انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام
معرضا عنه فلما عرض ثم ذهب انه صحيح وما ثبت كله على الصفة
عليه وسلم فرأى له ستة اعداد ثابتة على الصفة التي كان عليها صلى الله
عليه وسلم ما ينبغي مجرد رآه
على الصفة عليه وسلم في المنام ينبغي رآه في اليقظة ما لم تتغير عليه
الصورة فان الشيطان لا يتمثل على صورته اصلا وهو معصوم الصورة
سيد ما جرى رآه فقد رآه في صورته واحوال في المنام فمن اطلع
على المبشرات في الباب الثاني والثلاثين وهذا موضعه

وفي الباب الموفي ثلاثين من دار معلمة

وهي جنة منازلة المتقين والمتقيات

ما به الوجود فراه اعلم انه ثم ثم هو الوجود
ما به على الوجود ويسر ويسر ما على الوجود
لو انا ما تخلف ثم ثم ما تخلف
ما على الوجود ثم ثم ما على الوجود
والله لو انا وجود الكون ما قبلت ثم ثم وجود الكون ما هو

فصل تعلق يا اهل الله في رفع الحكم جاء جعوا وما تبعين الى المقامات
فقام يقتضيه مرتبة تعبد بمرتبة وفصل تعلق بمن يرى رأيا ثم
به ارادة ما وما تبعهم وهي مقيدة اذ التقييد تميز وهو بمرتبة العلم ويسمى
بالله تعالى ليست مرتبة ارادة بل ارادة والعلم مرتبة الحق ما تنزل على مقيد
به الطلاق او الطلاق به مقيد وانما هي مرتبة مطلقة ما تتقيد ولا تفاد والطلاق
عدم القيد ثم فصل وما تخلص من المقامات رأى وارث محمد ليوم جوامع الكلم
وهي الاسماء كلها وعلم الله وليس رأى ما هي من علم الله كلمة وارث محمد كما هو
محمد صلى الله عليه وسلم والطلاق به ذاته فصل وهذا ساء الخطاب

والعشرين وأربعمائة يجوز حذف ما يفسر الموصول بالتعريف
ويجب حذفه إن كان أبهم مما يفسره ويجوز
• وجوز حذف العائد المنصوب إن طال
• وقل مرفوعا وأجيز مطلقا
• وكل مقبول الوصل مقتصر
• وذا لدى وأل مع المعرف يقتصر
• ومن يعن الشأن فهو حائر فذا لكي
• أل المعرف عليها التركيب
• بما بها يعرف ما على التعريف
• وحيثما إذ وإذا ما الغير
• الشرح ترجمة وتعريف

وفعال ما موضوع على أن يعبر به عن كل فاعل من الفعل
والغير الفعل وهذا هو الغالب فالأول نحو ضراب والثاني
نحو ضراب بمعنى مضروب وقد يجيء فعال بمعنى
النسب كتمار وبزاز وقد يجيء بمعنى ذي كذا
ويكثر ذلك في الصنائع نحو نجار وحداد وقد
يجيء بمعنى ما يكثر منه الفعل نحو فتاح
للذي يكثر منه الفتح وقد يجيء بمعنى
المبالغة نحو ضراب وقتال وقد يجيء
بمعنى المفعول نحو ركوب وحلوب
وقد يجيء بمعنى المفعل نحو مهواد
للمهواة وقد يجيء بمعنى المفعال
نحو مقدام للمقدمة وقد يجيء
بمعنى الفعيل نحو صهال
للصهيل وقد يجيء
بمعنى الفعول نحو
سمان للسموم

يليه الكامل مطلقا نحو ضراب وقتال وقد يجيء بمعنى الفعيل نحو
صهال وقد يجيء بمعنى الفعل نحو سمان وقد يجيء بمعنى
الفعل

لم وكيل على ما ورد به ... يعلم يقينا ولا ظنا ولا تعلم
ولا يزال كل به ما زال متلفعا ... بالكون في غير حتى يرانيه
على تفضل فعال ليس يجهله ... وليس يفعله الا بنا فيه
لنا وإياكم موجود لنا بيقين ... ولا يزال بحمد الله ثاويه
فيا أخي وعسى الله يجمعنا ... والحشر يجمع ما الله يحكيه
لنا الى الله قبل غير آخرته ... وليس يعلمها الا هو الباريه
وقال رضي الله عنه اذا عمل لنا شيئا فانا نحمل العقاب والثواب
وهي لم تحقيقة والكل لا يدخلنا الا اذا عمل لنا بحسب دعوانا
استلام منه لدعوانا ما لم تكشف الله عن بصيرتنا واذا عمل كلا
لم نكن اذا حينئذ ومن سلم بالمخلوقات عليه الله يقول الله
فقال ان الكثرة لا يضيع اجر من احسن عملا واذا حسبان ان تعبر الله
كما نذكر فتشريع بالعمل على الحجاب وباد اذا نبنا العمل واذا
العمل عاد من عينا على من العالمين فعلى اذا نبنا من غفلة ومن
الغفلة وجهالة ومن وجد الله حسنا وسيئا وعلمنا ان العمل الخاص
العمل العينا اذا نبنا بعد اذا بعد ان الله تعالى خلقنا به هذا
المقام من الشهود حالا كما ومن حيث رضينا الله تعالى خلقنا به
واخفاه رضينا ومكونا عما الظهور واذا كان هذا العمل سببا
لرضانا الله تعالى بنا ظاهرا لله فيكون هذا كبير قول الله عز وجل
ما يجد ذلك المسمى سوءا فيقول سيئاتنا حسنات وهذا هو الذي
الحكم الذي بين العبد والله تعالى عند ذلك وقال عز عبد الله عن
الخواص الله تعالى استغفر مشتركا الى بحكمة مجاري الشرع فمن ورد ان الله
سبحانه وتعالى اراد به الخير به وهذا كما سبق لنا عن عبد الله بن عباس
بالنسبة الى امته كما انه يجب على الانسان ما لم يتوبه ان يتوب عن قلبه

الخواص

الخواطر فيجب عليه ان يتوب عن الخواطر ومن ليس له خواطر
ليتوب من وقت صفته وهو ليس له ان يتوب عن الخواطر لعدم تعلق
وجود الخواطر به لعدم ان له منذ خمسين سنة والخواطر ليست له بصفة خاصة
سوء ومن امراض القلوب الخواطر الا هي بها بعبر وقال رضي الله
رضي الله عنه يقول عز قوله تعالى ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه
الظلم يستبعد كل من يسكن بمكة وقال عز قوله تعالى ما يلفظ
من قول الا لديه رقيب عتيد رضية ما هذا وقت من ينبغي ما هو وما ينبغي
اعلم ان الحشر يوم القيامة والنشر ليكاد ان يجمع الكل بعينه
فهم العبد ان يحضر منشأ ثم من الشغل من غفلة من ان ينبغي هو السعير
وذلك لانه اراد به حسنا وعمل به كما قال من يرد به حسنا يشغلت من ان ينبغي
على البعض بعضا مثالها الى مادة الله جعل من ذلك واما العمل
الصحيح الذي من اجل من جزاء بمثلها جزاء بمثلها ميزان الشغل بالنسبة
الى ثقل ميزان السعير واعلم ان الله تعالى ما اعتبر به الوزن انما
كثرة الخير بالكثرة الشر هو من الشغلية به كف السعير الخبيثة
به من الشغل مع كون السيئة غير مضاعفة ومع هذا فقد ضعف
كثرة خير على ما سبق ما انشاه به الكثرة الشغلية للسعير هي بعينها
الخبيثة به من الشغل مع كون السيئة غير مضاعفة ومع
هذا فقد ضعف كثرة خير على ما سبق ما انشاه به الكثرة الشغلية من
بعينها الخبيثة الشغل لعلم ما بها من الخير او بعرضه بالجملة فمثل
الذي يخرج الله من الخير ومن العمل غير الخطأ ميزان الخير ما بدى بعينه
لسعير هذه ما حالا ليس من ذلك ما بدى بخلبه ومن يعمل الشر ويعلم الشر ان
يعبر الله وليس له بعد ذلك عمل مثل سائر ما ذكر من ذلك فلم
الخير الكبير به الشغل والكثرة السعير الكثرة الخير والشر هذا الذي
ذكر ليها به ذلك ما ذكر من الكثير او انشغلت خوف الزاوي عما

شغل خير لكان او شرا واعلم ان ذا وقع لك ورد عليك هو ميكون هو بعد حصول
الكبير وعلم جلدا فاعرف لك ورد عليك هو ميكون هو بعد حصول
علمه لان العمل وذلك ان اعمال بعد ان تبينا فمنها النفوس
والنفسانى عجلها الناس بشرك كعبة علمه تكلب الناس وزيتوح الكبير
ات هو ميهمل لنفسه ميعمل خل الجنة لنا لها العلم والشغل
شغل كعبة الميزان ات هو ميهمل وتحفا كعبة علمه ميهمل بالناس
وهو ليه بالناس علم وبية وكعبة ميزان العمل هى العشرة بالغير النبى
من الوزن الموصوفة بالشغل بعد العشرين بية طاعتها والموصوفة
بالكعبة هى الشغل شغل طاعتها وهو قوله يكملون اوزارهم
على ظهورهم ولبيس ازارها تعطيهم من شغل الذين يهوون بها بالناس
جهنم وبئس ازارها وزرا اعمال بعضها بعض بعقوبة ذلك
كعبة الحسنات ووزر اعمال بعاملها بعقوبة ميزان كعبة العمل
والسرائر **وقال بالباب الثالث والعشرين**
وثلاثمائة بعد مرتبة من عشرة على ظلم بنى كرنب

قلبى على كل حال بتقلبه مرور من العبر اكثر واعمر
اذ انشرك الناس اسما بنفسه على ما ترك القلب الناس بنفسه بما من
مجهولة العبر مائتين ط بية بعد ترك ما لها نفعل بما من
ان غلت لك وعبر حال بعبر ليسر فى كبد الترب والبس
بما تقول ما بالبول من العبر بما البول معروف والناس اكثر الطبرى
وليس بخير بما ارسال سلكنها ترا يقوم به عمل وما بس

وقال بعد قوله تعلى اذ كروا الله ذكرا كثيرا اعلم انه بين على بعد
هذا الامر جميع امور الكبر حتى حال الخاتمية وظلامه ترك الحرش
وبانه تعلى ملا من حال الاذن حال مجرد عن نفسه من بنى كرنب الله
غفلة او حرف بما وصى الامر بما الذى حفظه مجهولا عنا وما على الحق ان

جامعة الملك سعود
قسم المخطوطات

يذكروه

يذكروه بخاتمية مع ذكر هى بسر اوى خاتمية اعنى بغلب ان يذكر الله
بين ارعامة هو حال ان تذكر الله عنه بغلوب غافلة وان غافلة
الشيطان حيه الله بدا ول حاله مجهولا ما وما جهل الله وان تراه على
هو بية من الله وهو حال اكثر الخلق بما فظروا على الحق ان يذكر
بحالة مخصوصة وما غفلوا وان ذكروا بغير ذلك الوجه لعلموا انه ما
ذكر الله احد فظ من غفلة وما ذكر الله احد ذكرا يستغرق له ذكر
مذكور بغير استغراق بل بمشاركة قلب الغفلة وان اشغل من الذكر الى
هو مذكور مع الذكر يحرك لسان وحيثما كونه سميعا فيسمع
ذكر الله من لسان هذا الذاكر مجتمع بالقلب وراعى ما طابه هذا الذكر
وهو يسمع ان يذكر اللسان الذى مجتمع بالقلب ما ينبغى به
من الذكر حتى منه يذكر الله بلسانه من ذكر ذلك الذكر الذى
ذكر والقلب مشغول بشأنه الذى هو به مع انه مشتغل عن
تحريك اللسان بالذكر بما يشغله شأن عن شأن فيغفل عن
ذكر الله احد فظ من غفلة بحال اول القلب اللسان بالذكر وما بحال
ذكر اللسان وقلبه لذا قال به هذا الذاكر من غفل على لم يذكر مع ان
طاب هذا العلم الذكر الذى به ذكر ابا الصوت بانه ذكر الله به
بانبعثه وهو ذكر به بدايته مجتمع بذكر ما ذكر به لما عقله واسمه
بالشاء والجلال بعد ذلك

وقال بالباب الرابع عشر
وثلاثمائة بعد مرتبة منازلة اهل الظاهر مع وجب الرجوع الله
ارهاله فيما حتى انشغل منطوق مشهود بذكر عن **قال** تعلى يحبهم
ويحبونه فهو المحب المحبوب **اعلم** انه ما ثم الا الله والحق وما حل
وما ثم الا الخلق والخلق منفعل حالا وفعلا النسبة بين الحق
والعالم ما ان يقول فيهم ويحبونه وانهم محبوب بمرتبة ما
محب بمثل ما حالية (علم حالى) ومرتبة انه محبوب بمثليهم والعالم

الحمد لله على سيدنا محمد وآله وصحبه

مرورا ان الحاجب وهو ما ان يحجب ما وراءه بالظلام وذلك بخلاف
واعلم ان الحجاب عن الله مراد به ما يحول بين العبد وبين الوصول الى الحق سبحانه
العلم جاء اعتبارا مرتبا تعلقي بحسب اعتقاد العبد عن تعلقي بحيث هو ذلك الوجه جلال
العلم عن التعلق بشيء وقضاء وحيطة وقضاء والعلم بما من تعلق وهو صحيح في حق
من يعتقد ان ما يحجبه عن الله هو ما انسبه عليه السلام به فهذا الوصف
الحجاب حجب على ارباب بالباب ويقع به ارباب الباب الرابع عشر والرابعة
والعشرين والرابعة والثلاثين بحيث الرابعة قال في باب
السادس والعشرين وان بعايته بمعنى منازلة الشمس القمر قال
منه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استطلع عن ربه بعلته انا
سراج مضيء نوره انا اراك

النور كما يراه الظلام وهو به فتوقع به النور عينا بتجليه
ما تجلى شيئا النور ما ان له على التجلي واكن به تجليه
روح ظلا وغير الجسم بصيرته من نور ذات يراه به تجليه
وليس تجلي الله ظلمة غير انه في ظلمة ما يراه به تجليه

قال النور عن وجل الله نور السموات والارض فهو جعله تعلق ما ذا
شاء وما يراه هو به نفسه فهو حجاب عليه فنفسه وان والعلم حجاب
عليه وقد اعلم ان الله تستعير ان الحجاب من نوره وسبعين حجابا ان
الشمس من التشبيه رحمة الله من نور وظلمة الكون حجاب النور من حيث
الحجب وامر والظل الحجابية ما يفني من هذا العدد فهو غير الحجاب
عليه وهو الحجب غير بنفسه احتجب بالنور وما يراه الا بصره او الظلمة
وان حجبا فهي رحمة الله بسبعة الذي بينهما وبين الذي يليه ما ثم
ظلمة وجودية انما ظلمة انما اكوان وكان صلى الله عليه وسلم يعمل الله به
عنايته ان يجعله نورا انما علم ان الله هو النور وان الكون ظلمة ما دمت
يترجح به النور انما على وقال بذلك بكلام ان الله هو

قال الله

ظلمة واعلم ان النور جاء بتغير هذا والظلمة انما جاء النور والنور
الحق فلهذا قال نور انى اراه اى رب منع انما هو بينه وانما هو به كون
مخلوقا بما ادركه ظلال وهذا من معنى هذا الاضافة النظرية ومراده بالنور المشهود به
النور وهو من اسمى العلى كما الاضافة الواجعة فلم يدركه تعلق انما هو بهو
غير السموات والارض كما قال وجعل فيه كما قاله الحبر من معناه
منورا وهذا ما ذكر الاسم له ضاء وهو الذي اسمه هو السموات والارض
تحمل انما مانعة وانى انما تيان به انظلمة تراه مع مهو مرباب انجابة انما ما تراه
سماء اذا دعا بعضها بعضا وذلك على انحو الاول فهو شبيه بالصباح على
الوجه الثاني به بانه يتغير ظلمة الليل بل هو عين ظلمة الليل مع بقاء الليل
بيانا انه ليس من شرط وجود الليل وجود الظلمة وانما غير الليل غروب
الشمس الى حين طلوع فجرها فان النهار ليس انما بين طلوع الشمس الى
غروبها وان طلعت وكسوفها بحيث لو لم يكن النهار موجودا وانما ذلك
بذلك **وقال في الباب السابع والعشرين**
وارجعايته بمعنى منازلة قلب موسى

ما قلب موسى انما هو مركز دائرة تعطي التمييز بين الكون والله
غير ما يعلن عينا ما يعلن هذا غير ما نور العلم الذي هو
وهو الذي به اوادني وبه انا اسرار علم وانتهى ما هي
التي يظهر به سلطان اون لها علم الغيب في السلطان واعلم
وهو ما يتزه به انعمل قلوبهم دلالة على الكون امثال واشباه
قال تعلى جعلنا قلب موسى اوادني انشاء الى التفريق الاصل الذي
الكون لو لم يتم مجملا لم يضبط على الكمه **وقال** تعلى الرحمن على
العرش استوى **وقال** ينزل ربنا الى سماء الدنيا فجعل العقول
الضعيفة رتبة العقول المتكلفة في باب ما تعلمه فما اراد ولم
اشرد تم ان ذكرا قال تم ادنى واسرى به الى المعنى غير به هو ما ثم

فنبين بفتح ذال منها الى ان صير الفعل بحيث يمكن ورود الحرف الذي نسبته
الفعل ورابعها وسطه الى الحرف الذي يليها وامر كل الفعل المتعدي والمتعدي الى واحد
غير مفعول بتضعيف وغير مضاف ومرباعيه الاول ليلة الاسرى به كونه تنزل
به ملائكة وجبريل وميكائيل عليهم السلام الى سدرة المنتهى ومعراج الى السماء
بين يدي ربه تعالى وهو اول واما من والقاهم وابتداء طي وابدال ويذكر الابدال
الابهام وفعال ٢ الباب الثاني وهو العشرين وهو رباعية
٢ معنى جهة مشابهة اذا سبق علم بما تشبه

• اذا اصلا كان صفي بد وجودي • وغير قواي امير ابدال واشتقا •
• فيما اذا يكون الشاي عيب • واما اذا يكون الشاي انتقا •
• اوس عجول وذا الحجي عيب • وجهلا يا امير ما يرى انتقا •
• فعلل بد مرانا حتى اذا • واعرف مرانا اوراث انتقا •
• جلوجالي يا ملكنا عميرا • وبوا العسير بنا اذا انتقا •
• يا انتبه ا ثبتكم الاها • واشف اذا انا متعبا انتقا •

والابدال ٢ ذاله بدال تقا وشي اذا ابهم منه شيء بواحد فاصلي الفعل او اجمع
ان شيء وفعال ٢ الباب الثالث والعشرين وهو رباعية
٢ معنى جهة مشابهة ترتقا مع بدال ان تزلنا السيد وش تطلع على تعالى عليه ٢
قوله صلى الله عليه وسلم يوم ينزل ربنا عز وجل الى سماء الدنيا هذا هو الصحيح
تعبير ٢ الارض بعض هذا السوع اعمل ٢ مثل هذا وهو الشجاع ترتب
على فاعلب الفعل وبين من اجل الله وان تطلع فوا بها كبير هم العلوم وعلم
صاحب الدليل وفال الشكل بعض ملاشاء والابدال ٢ ذاله بدال ٢ ابهام
وفال ٢ الباب الثاني والثلاثين وهو رباعية ٢ معنى جهة مشابهة
بين تطلع ٢ الى اجمع ان الوصول الى الحقيقي ٢ الحق هو بين الوصول اليه
قال صلى الله عليه وسلم الا اخبركم ٢ شيء عليه وهو اعظم ما تكون الحسرة ٢ اهل الجنة
اذا رأيت على نفسك حال الوصول واعظم ما تكون الحسرة ٢ اهل النار

افعلل

باعتبار الاقرب عليهم ٢ الغير الواحد والجمع وان تطلع يا خلاق الصور وهو
وقت معرفة جلي ومن علامة ان تاخ ذا تا فجهولة تا يعلم وتا يشهر نعلمت غيرته وابدال
٢ ذاله تاخ فعال متحطا من هذا ان العلما بطلبه اربعة اصناف صنف
علماء علم حيد الله الذي هو كل شيء الفكر الجمع وهم الفايلون بالسلوب وصنف
الجمع ٢ الله الذي هو علم التجلي وهم الفايلون بالشهود والوجود وصنف ثالث
عرفت الجمع بالله بين الشهود والفكر فجاءوا مع صورة الثناء وايطلوا
الى مع وبه الغرات الفنا هكذا بعض الصوفية اعبر تاظهر بين والاضعاف الرابع
ليس واحد وهو ٢ الثلاثة وما يخرج عن جميعهم وهو الذي يعلم الاسرار فايل
الكل ومعتقد اسلام وهو ٢ الطوايف المتخالفة ٢ اهل السنة والجماعة
وابدال ٢ ذاله بدال ٢ الوجه وفعال ٢ الباب الرابع والثلاثين
وارباعية ٢ معنى جهة مشابهة ترجمته مجيبة

• جلب الفضل منه وليس يسيل • بلا وجود ٢ غير الجواب •
• فيما قوله اسمعوا قولي تفهموا • بما قد قال ٢ ام الكتاب •
• بفطنة تستعين قوا فظن شا • وابعاد بي وعيب ٢ تباب •

وفعال ٢ قوله صلى الله عليه وسلم ان يؤمن الرجل على الجبل ٢ سلطانه وابقصر
على شريعته الا باقتفاء اثر الرحمان ابامطع ٢ صحابه من رضيه وبايعت
حكم ربه ليست حتى ما افصح وفعوا ما ٢ سلطانه والقضية وان كان الكبير
منه واطلع ٢ حكم الكمال حكم عليه مرة وساوى بينه وبين الحكم الخاسيء اذا
دخلها ٢ خليفته اي هو غلب حكم الخاسيء الذي هو صاحب طلاء الساعة ٥
وابدال ٢ ذاله بدال ٢ نزل الحكم الحكمي اذا صار سمعنا وحكم ان ينزل
بقلبنا وغير قوله سيادة وهو ظهر ٢ بنا ارسلنه بما علينا اداء مقصد
٢ الفتح والاسماء والحوالك ما نسا ان يحشا معه وحل عنا وصوره ابدال ٢
تعين بما شرع تعالى ان نعاطه به فعال واذا دخلنا نحن عليه ٢ بيته وهو
المسجد بحاله كما لم ينبغ ٢ ان يدخل عليه ٢ الزوار الا بعد ان يستاذن

ان يغير بالتحويل ان الفعل فيه علم جاز لنا ان نعلمه وقال في الباب
الثالث والعشرين واربعمائة وهو معنى منزلة ما ترى بيت بيت وانا
علم قال تعالى ويرى الذين اوتوا العلم الذي انزل اليك من ربك هو الحق
ويا يعلمون انما يعلم الله وقال وما يعقلها الا العالمون وقال انما يخشى الله من عباده العلماء
ومن هذا علمت انا ان الخشية من امر ما ادنى من العلم به لان الخشية
لا تقع الا بالعلم بالمخشي منه وان العلم هو تميز بالامارات الدالة
على المعلوم ان كان ظنيا او على نفسه ان كان قطعيا فان العلم
هو العلم ايضا فاعلم ان العلم على ثلاثة اقسام علم يكون العلم
بالمعلوم ليس بعلم ولا يجوز ان يتعلق منه بالله تعالى شيء
ومن هذا قال الله تعالى ايحسب الانسان ان لن نجمع عظامه بلى قادرين
على ان نسوي بنانه فان الله تعالى اخبر عن الانسان بانه يحسب
ان لن نجمع عظامه وهذا الحسبان جهل وليس بعلم وقال
في الباب الخامس والثلاثين واربعمائة وهو معنى منزلة
الجهل بالشيء وبضده وهو ان يعتقد في الشيء خلاف ما هو به
كاعتقاد من يعتقد ان العالم قديم او ان الله تعالى ليس بعالم
وقال في الباب الثالث والثلاثين واربعمائة وهو معنى منزلة
الجهل البسيط وهو ان يعتقد في الشيء انه ليس بمعلوم
وقال في الباب الرابع والثلاثين واربعمائة وهو معنى منزلة
الجهل المركب وهو ان يعتقد في الشيء انه معلوم على خلاف ما هو به
وقال في الباب الخامس والثلاثين واربعمائة وهو معنى منزلة
الجهل بالشيء انه لا يعلم وقال في الباب السادس والثلاثين واربعمائة
وهو معنى منزلة الجهل بالشيء انه لا يعلم وقال في الباب السابع والثلاثين
واربعمائة وهو معنى منزلة الجهل بالشيء انه لا يعلم وقال في الباب
الثامن والثلاثين واربعمائة وهو معنى منزلة الجهل بالشيء انه لا يعلم
وقال في الباب التاسع والثلاثين واربعمائة وهو معنى منزلة الجهل
بالشيء انه لا يعلم وقال في الباب الاربعين واربعمائة وهو معنى منزلة
الجهل بالشيء انه لا يعلم وقال في الباب الحادي والاربعين واربعمائة
وهو معنى منزلة الجهل بالشيء انه لا يعلم وقال في الباب الثاني والاربعين
واربعمائة وهو معنى منزلة الجهل بالشيء انه لا يعلم وقال في الباب
الثالث والاربعين واربعمائة وهو معنى منزلة الجهل بالشيء انه لا يعلم
وقال في الباب الرابع والاربعين واربعمائة وهو معنى منزلة الجهل
بالشيء انه لا يعلم وقال في الباب الخامس والاربعين واربعمائة
وهو معنى منزلة الجهل بالشيء انه لا يعلم وقال في الباب السادس والاربعين
واربعمائة وهو معنى منزلة الجهل بالشيء انه لا يعلم وقال في الباب
السابع والاربعين واربعمائة وهو معنى منزلة الجهل بالشيء انه لا يعلم
وقال في الباب الثامن والاربعين واربعمائة وهو معنى منزلة الجهل
بالشيء انه لا يعلم وقال في الباب التاسع والاربعين واربعمائة
وهو معنى منزلة الجهل بالشيء انه لا يعلم وقال في الباب الخمسين
واربعمائة وهو معنى منزلة الجهل بالشيء انه لا يعلم وقال في الباب
الحادي والخمسين واربعمائة وهو معنى منزلة الجهل بالشيء انه لا يعلم
وقال في الباب الثاني والخمسين واربعمائة وهو معنى منزلة الجهل
بالشيء انه لا يعلم وقال في الباب الثالث والخمسين واربعمائة
وهو معنى منزلة الجهل بالشيء انه لا يعلم وقال في الباب الرابع والخمسين
واربعمائة وهو معنى منزلة الجهل بالشيء انه لا يعلم وقال في الباب
الخامس والخمسين واربعمائة وهو معنى منزلة الجهل بالشيء انه لا يعلم
وقال في الباب السادس والخمسين واربعمائة وهو معنى منزلة الجهل
بالشيء انه لا يعلم وقال في الباب السابع والخمسين واربعمائة
وهو معنى منزلة الجهل بالشيء انه لا يعلم وقال في الباب الثامن والخمسين
واربعمائة وهو معنى منزلة الجهل بالشيء انه لا يعلم وقال في الباب
التاسع والخمسين واربعمائة وهو معنى منزلة الجهل بالشيء انه لا يعلم
وقال في الباب الستين واربعمائة وهو معنى منزلة الجهل بالشيء انه لا يعلم

وفضل ابن العباس والثلاثين وأربعمائة

بمعونة منازلة مرفوع الملائكة رباعيات ٠ وجميع ما يليق تنزل عليه
وبعد جاذ أسكنت رحلت عنه ونزلت أنشأ

٠ قلبا به ليس غير وهو غير ٠٠ وإن الشمال لا مثال لها ضد
٠ يفضل المعاريض أذا فاتهم ٠ فلان الرسول بالهوى أولى بغير
٠ إليك به شهدا دنتهم عروق ٠ وإن الغيب الحق وهي مرة
٠ وأسلمت السنون إذا رأته ٠ فصيرت الفؤاد بها تتفطر
٠ فمن الغزلان ما يعيش ٠ وما يبقى بأن للبسم شهس

فقال الشيخ تعلق به رابعة طائرة وقال لهم شيخها إن رابعة ملكة أن
يأتيكم السابع فيه سكينة فمن يتبعه وتقرأ الملك الذي به قلوب
المؤمنين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وفي رحاب هذا هو في الرابع من
السلالة وبالكلام الملائم شهادة نزل به قلوبنا من موسى أهل الإذن والإذن به
قلوبهم وبحاث السكينة جمعة من صدورهم وبحاث إلى أمام السابعة اختبر
عنهم وكم تكون به قلوبهم ومن علامة السكينة به قلوب هذي الأمة استبقت
فأليه وإن أعناق المحبوبين ومع كونها من ذرية به قلوب هذي الأمة أشهد هذا
الله تعالى بعض أحباب محمد صلى الله عليه وسلم بتلاوة بعض سور
القرآن وكان الله ورسوله تحت قدمه فرجع رأسه عن إمامة فيها سرح
كلما قرأت وثبت منه وإذا سكت أرجعت منزكي ذلك لهيبة الله صلى
الله عليه وسلم فقال له تلك السكينة نزلت للقرآن وبهذا الكلام فصيرها
مثالا حتى كان فيه خلوة جاء منه فكان كلامه الذي له وإنه ربما صورها في
قلبه منه فيها فإن القرآن ذكر الله وبذكر الله تطمئن القلوب والطمأنينة
سكينة إلى أن الله به قلوب المؤمنين وبحاث رأيات لبني إسرائيل ظاهرة
ورأيتها به قلوبنا وهذه العرفية بها الوثيقة المحمدية فإن وثيقة الإنجيل
بعض فيه العموم بأيظهر بكليهم في حق الحواريين وإن محمد صلى الله

عليه

عليه وسلم مجهول به العموم معلوم بالخصوص إن في هذه الدنيا لعلوم حال وعلم
به عليه بعض به كل تعبير يزداد علما به علم طالوت وداود والخضر وأطال
به الكلام ثم قال وما ظهر على النبي صلى الله عليه وسلم من الرأيات المتعلقة به
العموم إذا كان وقوعه رسولا وبعضا من به تعلق بالقرآن فإنه حجة على من
كذبه الملك به الخصوصية الإسراء إنه لما عرج إلى السماء في تلك الليلة
ذكر له عما به ما ذكر فما جرى له به إسرائيل به بيته وبين ربه كيف أنكر عليه بعض
أصحابه لعلوهم ما رأوا الله تراءى إلى رسوله صلى الله عليه وسلم حكما به الكليم وموسى
عليه السلام لما طلب من ربه كما رأيته صلى الله عليه وسلم وجعله بعض ما به صدور ما
أدعاه جاء رأى أصر إلى عمى فيصمح الرأي إليه وجعله شيوخ جاعلة غير الله
عليه بعض من شرح نور وبعض الرأي فيه مع حتى لا يتبادر إلى الظن إلى وجعله
غير ربه قال وكان شيخنا أبو يعقوب يوسف بن يأخذ الغرب موسوعا الفقه وأعطاه
الله هذه الكرامة وكان لا يرى أصر وجعله أعمى وصرح أنه جعله شيخنا
أجر مرة في قاعة له فيصح عليه بالثوب الذي يلي أبا يعقوب فرد الله عليه
بصره فقال وهو من مشهور وكان به زمانه وبه رأيته لما كشف عليه
من الغطاء وكان غير من رجال وبناء المحمدية من هذا الكبر منه به وبعض والجمال
والقرب إلا الله أعلم أب يعقوب وبأغير من جعل الله رأيته به قلبه وكان
على سنة مرتبة به في فيض طابع من الخير وأصله من المغرب الأقصى
تشهد حلقته أن يطلب به العلم فلت وما يشهد على ذلك الشيخ ما
وقع لشيخنا سيدي محمد أنوار وجه الله وكان على الرياء وذلك أنه وعليه
رجل من العباد من أولياء وجهه بعض به السراج فقلت يا سيدي أنظر هذا الصور
الذي على وجه هذا الرجل من رأسه إلى وقال الله الكعبة السوداء
وكيف شئت فقلت له يا سيدي لماذا أقال الله إذا الإرادة بغير شيء
جعل صورة به قلبه بعض ما يأتي زمانه وإذا الإرادة سوداء جعل صورة
على وجهه وأعلى عليه من الصور به مهلة وهذا يبقى إلى انتهى وصار الله

قوله صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة كما اشار اليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا معشر المسلمين يا ايها الناس اني لا اقول الا حقا
عن ابي بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم انا لا نورث ما تركناه صدقة
ان الله قال على لسان عيسى سمع الله لمن حمده ولا صلاة الا بقراءة
صدق الله ورسوله هذا كله يشبه الحال الصلاة وانما نصبه ان نصبه على
الحال لان الحال يذكر تارة وتترك اخرى فقال باب
التاسع والثلاثين واربعمائة وهو باب فقال في الباب
اشار الى الحال الموروثة الخراجي من امته

- يا ابن عبيد ليس لنا من فيئنا
- غير الذي وارث محمد
- محلل وحرام يقيس
- انما الشبهة من قال انما
- وهذا بين انه وارثه

ليس بين ذلك غير الشبهة

قال وانما قلنا الشيء الذي يشبه الحلال والحرام من غير الكتاب الصحيح
من قول محمد من غير الغرب عما ورث من ذلك الله صلى الله عليه وسلم وارث الميراث
وهو عينه وانما جعلناه ثانيا لكونه ما حصل له حتى تصرف به هذا الحال
الخبر صلى الله عليه وسلم حتى له منه بهو بقية الاسباب ما يقبل الشبهة
مثل ما يقبله العلم النفي وبهذا نسبه ابو العلا لما ذكر النفي فقال يحصل
العلم عقب النفي ضرورة فلو ان ذلك العلم الحاصل عقب النفي يشبه
النفي لما قبل النفي فعلم ذلك وان الشبهة مثل ما يقبل ذلك العلم
النفي وبنا والدليل على الحال والذي يبين ذلك يقضي بالامر وانما اراد بعد
الله ما اردناه ان النفي يجعله الله سببا من اسباب تفعل الاشياء عنده
ما به علما وبين النفي بالذي يلي منه خلق الله العلم النفي وبينه
ليس غير هذا بمعنى متناه على العلم النفي وما يقبل الشبهة فان لم

يحصل

يحصل الله له العلم النفي وهو العلم الذي يقبل الشبهة فعل ما علمه وعلم منزلة
الله ما علمه علما ضروريا والحال في ذلك
فقال الشيخ الصحيح
صلى الله عليه وسلم فيما افتتح به وهي بشارة منه بموت الانبياء وانتهاء ذلك الى
محمد صلى الله عليه وسلم فهو متميز بميراث كل ميراث الانبياء وما قبله
ويميز بذلك العلم الصحيح وصفوة الانبياء وخلف محمد صلى الله عليه وسلم قال
نشأة الآخرة تشبه بعض الدنيا بعض الدنيا بعض الآخرة فتقبل
وهي قاصرة وصورة كثيرة والدليل على ذلك ان الموارث مختلفة بالدليل على
ان كان وارثه موارث خلف محمد صلى الله عليه وسلم وخلف كل نبي كان
ذلك العلم شرعا لهم وهو كان سراية الف الكل نفسه بالدليل على هذا العلم
وهو صورة معلوم انه هو وليس غيره في كل صورة وهذا مع كونه واحدا في
كل صورة وهكذا اكون يوم القيامة قال النبي صلى الله عليه وسلم يطلب
الناس بنا الى القيامة فيجدونه في حياتنا طلبوه في كل صورة كان ذلك
الطلب في الوقت الذي يعين الطلب الراجع الموطن الراجع فيه عين
يجزم به طلبه بعينه وما هذا الا لكونه طلبه في غير الموطن الذي يقتضيه
طلبه والله اعلم وقال اذا افتتح الصبي بعمل ليس فيه نفي ولا اثبات
فيه مجتهد اما من حيث ما هو مجتهد واما من حيث ما هو مقلد
ومن حيث ما هو مجتهد ومقلد فيجب عليه ان يجتهد ويعمل
نفسه صلى الله عليه وسلم اعطاه واما كان ذلك فيعسر ان يعمل شيئا واذا افتتح
الصبي بعمل امر نفي وما عرف ليدل على عين فيجوز ان يكون ذلك
الدليل ايجابا مثل هذه المسألة اذا اتى الطالب الحكم بها قال الطالب المفتي كما انه
وجوبا واذا اتى الطالب الحكم بالوجوب فيجب ان يعرف صفته ويعرف
مخصص قال الشيخ ليس لك العمل بما قال رسولنا ونبينا ومعلمنا ويجب ان يعرف
نفي واحد منها مشروعية واحد من تفسير ما سمعت مع كونه طلب
محمد صلى الله عليه وسلم الامر ذلك فيما طلب الله عليه وسلم اعطاه
الطالب الذي منها حتى ان فتح الله عليه ما يجب له اداء هذه المسألة اذا اتى الطالب

والخطاب لهما على سبيل التغليب وكل الامر من ذلك خلافا لمن خص الخطاب بمحمد ﷺ ثم الاشارة الى ما تقدم من الامر بالتسبيح والتحميد والاستغفار لانها مما يهون على النفس لما فيه من الثواب فليس مما يثقل وقيل الاشارة الى ما يأتي من قوله تعالى وما يلقاها الا الذين صبروا الخ وقيل الى ما تقدم من الامر بالصبر على ما يقولون وقوله تعالى فسبح بحمد ربك الخ وقوله من الليل فاسجد له الخ ومن استبعد ما ذهب اليه اجاب

وفضائل هذا الباب الزاجر والآمر بعض فوائد هذه الآية

والاعجاز فيه وجوه منها نظمه الذي اشتمل على بديع الحكم ان الفعل كلما كان معلولا بل هو غير العلة والمعلول وكان الاول ان الحكمة لما كان يقتضي بعض الشيء كان ذلك غاية للفعل بالاولى وان انتفاء ما يؤدي الى الوجود وامر هو الموجود فانتفاء هذا الفعل معلول لعلته والعدم نقيض الوجود واعلم ان مراد من قال ان المعدوم ليس بشيء حال الذات المقصود لعلته **قال** تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فبين ان ما ظهر وهو معنى الانس وما استتر وهو معنى الجن والكل ليعبدوه

وقال في الباب الزاجر والآمر بعض فوائد هذه الآية

والاعجاز فيه وجوه منها نظمه الذي اشتمل على بديع الحكم ان الفعل كلما كان معلولا بل هو غير العلة والمعلول وكان الاول ان الحكمة لما كان يقتضي بعض الشيء كان ذلك غاية للفعل بالاولى وان انتفاء ما يؤدي الى الوجود وامر هو الموجود فانتفاء هذا الفعل معلول لعلته والعدم نقيض الوجود واعلم ان مراد من قال ان المعدوم ليس بشيء حال الذات المقصود لعلته **قال** تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فبين ان ما ظهر وهو معنى الانس وما استتر وهو معنى الجن والكل ليعبدوه

وقال في الباب الزاجر والآمر بعض فوائد هذه الآية

والاعجاز فيه وجوه منها نظمه الذي اشتمل على بديع الحكم ان الفعل كلما كان معلولا بل هو غير العلة والمعلول وكان الاول ان الحكمة لما كان يقتضي بعض الشيء كان ذلك غاية للفعل بالاولى وان انتفاء ما يؤدي الى الوجود وامر هو الموجود فانتفاء هذا الفعل معلول لعلته والعدم نقيض الوجود واعلم ان مراد من قال ان المعدوم ليس بشيء حال الذات المقصود لعلته **قال** تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فبين ان ما ظهر وهو معنى الانس وما استتر وهو معنى الجن والكل ليعبدوه

وقال في الباب الزاجر والآمر بعض فوائد هذه الآية

والاعجاز فيه وجوه منها نظمه الذي اشتمل على بديع الحكم ان الفعل كلما كان معلولا بل هو غير العلة والمعلول وكان الاول ان الحكمة لما كان يقتضي بعض الشيء كان ذلك غاية للفعل بالاولى وان انتفاء ما يؤدي الى الوجود وامر هو الموجود فانتفاء هذا الفعل معلول لعلته والعدم نقيض الوجود واعلم ان مراد من قال ان المعدوم ليس بشيء حال الذات المقصود لعلته **قال** تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فبين ان ما ظهر وهو معنى الانس وما استتر وهو معنى الجن والكل ليعبدوه

كما اشار

كما اشار اليه بقوله الشيء الخ وعلامة هذا
المقطع حين يرد صدور ما الكون عنه بما الكون وحين يرد صورة الشيء
وهل يكون ملفظ ما الحق به ذلك الذي يشتمل على صورة ما تكون عنه
او على صورة النسبة التي تكون بها التي تقوم الشيء ثم يكون
ذلك الشيء وحين يرد ايهما يقبل الحاصر بما الكون هل
يقبله من اول وجوده اما لا واذا ظهر هل يظهر بصورة الاسم الذي
به الحق له كمن او يكون هو غير الصورة التي قال بها فلان معاش
به الحق انسانا وبه جوهر الممكن خلقا وصورة فاذا رأيت
بهذه المثابة هل تبقى تلك الصورة الاسمية على ما شاء
عليها الحق او يظهر بغيرها الاسم بصورة اخرى تكون بعين
اخرى لا اختلافا لا مثال لها يعلم من التعيين الذي به يقال هذا
ليس هذا وهذا مثل هذا لكل هذا ايطلبه ربه كما شاء متى يقف
عليه ويحبسه على ما يريد ويطلق به ذلك وقال في الباب
الرابع وارجعين وارجعمائة وهو محل منزلة وركنيته
من كتاب الجهر الخافض ما يشفي

ليس يحيط الفكر اين كنتا ... يفكر اذا دليل وجدانا
وكنز اعظم تجلية فما ... يتجلى من بعد احتجاب
كل اعطاء على قدر الشرف ... بعد هذا الكل مهما ينقلب
وهو اعلى واجتنى واه ... ملبس الاكل بأسير واشرب
يجمع الموجود بعد بعيده ... طالبه مرادته هكذا عقب
يكون الكل في عين عينه ... باعتبار وجوه قد ركبا
يقطع البسيط في رحمته ... وكنز اكل عسير فركب
فسأل الله على الله بسر ... ما ظهر وما بطن فاعلم
على هذا السر عليه اعلم ان السر ما ظهر فاعلم فيه نفسه

لما اشار

Copyright

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
وقفت الأخ المحب الصادق الأديب الفاضل الكامل الأريب
الحسيب النسيب ذو الأخلاق الرضية والشيم المرضية
والآداب الجمة والمناقب الجلية والمكارم الجزيلة
والمحامد الجميلة والمفاخر الأثيلة والمآثر الأصيلة
الأمير الأجل الأكمل الأوحد الأفضل الأسعد الأسنى
الأعلى الأعز الأرفع الأمجد الأكرم الأفخم الأعظم
الأسعد الأسعدي الأسعدي الأسعدي الأسعدي
الأسعدي

ليس بواجب ولا لازم اطلاقا يعطى الكل بالضغط ولهذا قال الجويني يجب
الاستكثار منه ما أمكنه لانه خير ومعرفة بسط هذه جلي بل كيف
يقال انها صفة ذم وانه غير واجب بل الصواب الحق الذي عليه جماهير
المحققين فضيل السعادة والشقاوة بحسب ما تقتضيه من جنة وغير
جزء ربنا وملكان موكلان بمن وطن نفسه على فعل الخير وانه ليشرح
له ويسهل عليه ما هو عليه من فعل الخير وانه ميسر لعمله الذي
خلق له وهو الذي يسوق اليه السعادة كما جاء في الشريعة في حديث
رضي الله عنهم ما سعد احد الا بسوء الله ويسير العمل
بقبول الله عليه وكل ميسر لما خلق له وفي نسخة
الى اسباب الخير وطرقه واسباب الشقاء وطرقه وجعل السعادة
في كل بحال الخير بشرى بما يفتح لها في نفسه فيه وجزاء عاجلا
وبما هيئه عليه في الدنيا من عمله فيه جنة بشرى بالسعادة فيما يرجع
بها فيما بينه وبين ربه وجزاء الخير عاجلا ويحمد عليها كذلك فتشهد
من نشأ وتضطرب ميراث ميت وعبد آبق ونفع له غلام يفرح به
اضطرابا بما يخالف ظاهر الفعل فيعلم ان الله لم يعطه ايمانا وانور
قلبه بنور وما بطن من نفسه وأخفاه فجلاه به وأخرج من قلبه
غير الله من نفسه وأراه اياه بنفسه ويسر له طريق الجنة
والعمل الذي يقربه اليها وسهل عليه ذلك وهيأه له وهذا معنى
قول النبي صلى الله عليه وسلم اعملوا فكل ميسر لما خلق له وفي نسخة
الى الرجل ليعمل بعمل اهل الجنة فيما يبدو للناس وما هو من
اهلها وانه ليعمل بعمل اهل النار فيما يبدو للناس وما هو من
اهلها وانما الاعمال بالخواتيم وانه ميسر لما يصير اليه
ان الامر الذي هو صائر اليه من الشر مما هو على ما يعطيه الظاهر
ويقتضيه السبب وان الرجل ليعمل بعمل اهل النار فيما يبدو للناس
وانه من اهل الجنة وانما الاعمال بالخواتيم وانه ميسر لما خلق له
وانه ميسر لعمله الذي هو صائر اليه من الخير مما هو على ما يعطيه
الظاهر ويقتضيه السبب وان الرجل ليعمل بعمل اهل الجنة فيما يبدو
للناس وما هو من اهلها وانه ليعمل بعمل اهل النار فيما يبدو للناس
وانه من اهلها وانما الاعمال بالخواتيم وانه ميسر لما خلق له
وانه ميسر لعمله الذي هو صائر اليه من الشر وانه ليشرح له
عند الخاتم الذي يفرق به بين الجنة والنار ويسهل له ما يصير اليه
ويقدره عليه ويهيئه له ويعينه عليه ويوفقه له ويسدده فيه
ويرشده ويضطر به ميراث ميت وعبد آبق ونفع له غلام يفرح به
اضطرابا بما يخالف ظاهر الفعل فيعلم ان الله لم يعطه ايمانا وانور
قلبه بنور وما بطن من نفسه وأخفاه فجلاه به وأخرج من قلبه
غير الله من نفسه وأراه اياه بنفسه ويسر له طريق الجنة
والعمل الذي يقربه اليها وسهل عليه ذلك وهيأه له وهذا معنى
قول النبي صلى الله عليه وسلم اعملوا فكل ميسر لما خلق له وفي نسخة
الى الرجل ليعمل بعمل اهل الجنة فيما يبدو للناس وما هو من
اهلها وانه ليعمل بعمل اهل النار فيما يبدو للناس وما هو من
اهلها وانما الاعمال بالخواتيم وانه ميسر لما خلق له
وانه ميسر لعمله الذي هو صائر اليه من الخير مما هو على ما يعطيه
الظاهر ويقتضيه السبب وان الرجل ليعمل بعمل اهل الجنة فيما يبدو
للناس وما هو من اهلها وانه ليعمل بعمل اهل النار فيما يبدو للناس
وانه من اهلها وانما الاعمال بالخواتيم وانه ميسر لما خلق له

الم

صلى الله عليه وسلم عالم الشاهد عليه بالغيب هم وفصل في قوله في الترجمة
هل عرفت اريكها هو مثل قوله فعلى كلا بكيفية كيف تفتح عليها وظهر
لكم علم الكيفية مراده بهذا علمتم اذا الحق بالله استعجلوا وظهروا لنبيها هم
وهم يطلبون وهم كنا هم وهم يطلبون اليه صلاة العصر والصبح كما ورد في
فضل الله افضل ان الله تعالى في هذه المنازلة عرفتهم ما يحق
اذ بها فتستبشر اليها وخلت هواء اولياء الله وعلامتهم اذا رأوا الله
الله فتفهم بالعبودية المحضة الخالصة والذل في كل مقام
واعلن بدوامه في فصل في اداب الاولياء واداب اولياء الملائكة
واداب جبريل عليه السلام وبالغ في هذا الباب حتى يفهم به جميع حتى
لا يتلفظ بالتوحيد ويسأله مسألة غير مع على جناب الحق مع علمه
بانه غني عنها لان الادب الذي ابى اسماعيل به جناب الحق اعز مجال
وحيث علمه غير سيدنا محمد في بعض لها وقال انه على اخلاق الله الاهية
فيرتقي به جناب الحق وفي قتال جناب الحق وفي قتال جناب
العلي يستغفر لهم مع ما وقع منهم مما يظن به الولي وهو ادب مع
الحق دون الذي يتولى الله تأديبهم بنفسه بقول الخليفة ما ترى
على الاسير في وفي غير اهلي ويلي وذلوا وعلقته في وقتا ما الخليفة
تختلف عليه اذا حال والذي لا يختلف عليه حال وفصل في
اداب الساري ليلا وانه يعبر ويسمى بعيماية في هذه منزلة
في تعبير عن ليل سواء جعل الليل ظرفا او قال فعال الله فصلى
الله ما شيء الليل هي اشد وطء واقوم قيلا وما سليت عما عشته
رضي الله عنها عن صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان
خلقه القرآن وانما قال ذلك لانه اراد الخلق والخلق هو الذي
يتغير بما يكون ذلك الخلق والقرآن بالعظمة في قوله والقرآن العظيم وبان القرآن

خلفه عبر الله ان يرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعده كما رأيتم
يلتفتون الى الغراب فاذا نظر اليه فانوا به وان التفت اليه وبين الذي
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتكان الغراب اذا شاء صورة جسر يتخيل
لها فيصير بين عبر الله بن عبد المطلب والغراب كلام الله وهو صفته وقتاه
فمن الصفة الحق تعالى بجملته عبر يطلع الرسول فيقر الله عليه كأنه انبطق
عن الهوى فهو لسان حق فتكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع به ليلا
فيعلم من بعد الطلاع الذي يشير عبد الله له صورة عليه فتكون الليل على
الشجاعة لما لا تعلم الزمان من اليه الغير هو والطلال به ذلك بلا بين على البعض

وفلان به الباب السابع والاربعين والمائة

به مع عبد مناز لته وهو فعل من التكليم سمي فعلان تعالى بهذا
تشهد عليهم الملائكة وليهم وارضهم بما كانوا يعملون يعني بهوارحهم
تشهد عليهم بما اجنبية ان تابعوه مشهود عليه وان لم يكن الامر كما قلناه وكان
عبر الله شاهد عبر المشهود عليه فهو اولى ان يكون شاهدا به وبذلك الله انه الغراب
يدل على ان الجوارح ارتبطت بالتعبير لي بتلك الملائكة بما لكنه كما هو
ان حل عليه وان حل هو الحق وكم من حال به ان يكون تعبيرا
به من يعبر لعبر ان ليس ان اعيان الممكنات مهما مشهودة له به حال
عن بها فانها ثابتة به علمه فيعبر بها ما يكون متغيرا يعقوب على بعض
وما غير حاله تكون عبر ابنه ان وصير ما يعبر بها وذلك هو سر الفضل الذي
اختص الله تعالى من خلقه حتى يظهر الحكم به به الصور التي من به
ان العبر والطلال به ذلك ثم قال انه ليس لعبر ان ما طلع عليه الحق
عليه من امر الحق وما يعلم غيره فلان وهو به ان يعبر على ما علم وليه به تعبيره الا بما
ان يعلم ان حاله وذلك ان الامر الذي ما يعلم الحق ان يتعبير المشار اليه
يقوله وليه تعبير عبر التعليمي فلان وهو ان يعبر ان عليه من العلم بالله ما
اظهر له باختيار ما وانما طلع الحق به عليه فيتعبد به وما تنقل عنه

ما نه يعلم ان ما يعبر الا عن ما علم ان ذلك ما طلع عليه من يعبر الحق
تعبيره ان يعبر ما طلع عليه فمن تعبيره ان يعبر الا بما طلع عليه وما طلع
احد من الممكنات الله فيعلم ظهور ما غاب عنه ما يظهر الحق به فيها ان الصورة التي ما
تعلم بها ان على صورة الحق به الخيفة وانها الصورة التي ما ظهر على صورة
الحق من حيث ذلك ما الغير ان يعلم ان يعبر بها هذه الذي تعبر
وما تعبر ان ما هو وهذه هي العلامة التي يتميز لك بها جميع الاشياء منه على
الكشف وهي به الغرباء به الجمع على الغيب يعلمها ان لسان وجه
وما يعلم انها المطلوبة لم ولعل ان يقول المعلمة ان الله ما عرفني ان اكثر اكثر
على جهة هذا علمت ان الحق وقع على ما اثنت عليه ما اثنت وقد نبهتك
على هذا في القرآن بقوله وهو معكم اين ما كنتم وما يصح ان يتصور ما هو مع
الشيء الا مع حال الامر بما هو عليه ذلك الواحد من الحال والطلال به ذلك
بكلام لم الجهة **وفلان** به الباب الثامن والاربعين والمائة
به مع عبد مناز لته وحكمت له شيئا من هذه الذي بها وكيفيا يطلبان ان يلحق
هيهات هيهات ان ذلك ما عنهم ولا عليكم ولا على وكيفيا بذلك ان شاء الله
فليس ان ما عنه عينه وما تلح عبر ان سواه
يقال لها ان وجود السوى وعبر السوى هو عينه
ما كان لها ان يزول فانها وجود ان وجد ان بنا به حال
فليس سواه وما ثم هو بعبر ظاهر هو

قلت هذا ما طلع به حال سكر ما يا ما ان ينتقد به حال الصحو وانما
ذلك ما لك لتعلم حال السكارى فتعذر عليهم دون اهل الصحو والله
اعلم **وفلان** ما تح لها ظاهر وهو ما تح ان به وتشهد ان والحق من حيث هو
وراء ذلك كله وما تح موسى ما اصعقه لما ما كان عنده من العلم بالله وما
ان يكون يعلم ذلك الا من طلبه الى وبه فلما علم موسى عند تجلي ربه الجبل طلع ان يكون
يعلم من صورة الحق مع الطلع فلما تاب الله اليه وما اطلعه ربه على الوجه

الى

الى

وفاعل يا اخوان البصر يجرى مجرى السماع على انه قد يشاهد في الشعر مجيء
وهو الاصل لان الاعراب عبارة عن الابانة والبصر يفيد ابانة المبصر ازيد مما
يفيده السماع لان السماع يفيد ابانة المسموع والبصر يفيد ابانة المبصر فكان
قبل تأديب البصر بالسماع اولى لان البصر يفيد الادب وهو اعلى من الادب وقال
في الباب الثالث والعشرين والبصر والسماع بمعنى متناقضين
كرجل عالم وعالم بالسؤال وكرجل كريم وكريم بالسؤال والمعنى على الجناية عليها قال
تعالى معلما ومنبها بالبصر على الاستدلال ما نراك الا بشرا مثلنا يريد الترجيح فيه حتى
يقول لو علمت بهذا الامر باب كرم الكرم وانه ملازم له بالبصر بمعنى جنا عليه
اذا ابصر منه ذنبا اذا جنيت عليهم ذنبا وجنيت اذا على نفسك قال
واعلم ان اعظم الجنايات عليك من جنى عليك وهو ان ينسب اليك ما ليس
منك وان ظهر منك فيكون مرجوعا عنه وان تصر فيه فيما ينسب اليك اشارة
بجنايته على نفسك وهو على خطر كبير في ذلك فان اذا تمرأ خير فيكون الجناية
والسرور ان اعلم في الجريمة من البصر بالسؤال وما اجمل قال هذا جفاء جفاه
سيرا صبرا وتحقيقا قال فاعل الاذى والجفاء فانه يعلم انه تعالى يراه
عنه وما نصب البصر على المفعول اتى كان ضمنا ايجاد وحدثا فانه

وارث بريء وهنيئا ايجادا وهكذا جاء بعض شراح هذا الموضع ولا يجوز اعمال
ما استغنى عنه بعد رجاء الاضمار بين الاضمار والاظهار ولا استغنى عن كل واحد
منهما في موضعه والاعمال في ذلك قوله الا ان تقول وان الحسن
والاحسان والبصر بمعنى واحد يقول ان بعض الناس يقول ان الحسن
والاحسان بمعنى واحد وليس كذلك بل الحسن ما يحسن في الشاهد
ويستحسن والاحسان ما يحسن في الغائب وهو الله تعالى وقال
وقد يجيء الحسن بمعنى الاحسان كما في قوله تعالى وقولوا للناس حسنا
اي احسانا وهكذا جاء بعض شراح هذا الموضع وهو غير صحيح والله اعلم
وقال ابو العباس ثعلب الكلام فيه ما وعد الله النار والعياذ
فعل جاد الغريب يجيد جودا وجادة وجيدا وجيدة
فرس جواد وفرس جواد وجمعها جياد
فاما الجود بالنفس فهو البخل والجمع اجواد
وقال يقول الله تعالى ان الذي عشر امثالها اكمل ايمانا
وعبادة فانه جعله باب العمل والعمل على ضعف الحسنة الى سبعمائة ضعف
تكون بالتناسب في الطاعة وهو ان يكون واحد الشرائع يقابله عشرة مع وجوه
عشرة اخر مجهولة في الاعمال يجيء بعضها واحدا فصاعدا وذلك في قوله تعالى قال
وكذلك ينبغي لنا وجلة ان نضرب باصل الاذان واذانا بنا المسلمين وزادوا في الاذان
الاول بعد الفلاح حي على خير العمل والوقت الحاضر هو الوقت الذي
يسمى الصلاة فيه وقد فرغت تلك الصلاة وجاءت ملائكة وجاءت ملائكة
وتلقونا بالقبول والترحيب والتسهيل الى ان بهشنا وبهشنا وارتاحوا
اليه واراحوا وقطوعة عمل اكثر الناس وما اهل البصر بكيف يأتون ذلك
ويفرون منه بعد الصلاة ووصلت بسبب وما ذاك الا لعدم توفيقهم الاشي
من ذلك فيرد الله عليهم على اقبح وجه وما قال الله تعالى في حق موضع في القرآن
يا بني وادع اذا ابتدأ بنا بنا وبنا بشيء احسن ابدع اذا بدأ بشيء احسن
النزع من النزع بفتحتين تعالى يا اخت هذا جفاء واسرع وان عاد وان منهل

وقال في الباب الثامن والعشرين والبصر والسماع
بمعنى متناقضين كرجل عالم وعالم بالسؤال وكرجل

انه يجب الوجود اعلم ان الضرورة حاصلة بحكم الجبلة التي يعطي الوجود بظاهر ما نبصر ابدا ومن غيبت عليه بداهة ذلك يستفيد ابدا الوجود والعكس اعلم انه ما يريد الكون وسعادة وشقاوة ويريد الوجود وعكسه فيلزمه ان يعلم ان الكون اجمع كان سعادة وشقاوة والا فلا يعلم ان ذلك يريد ويشاء بل تكون الامور كلها مهملة

وقال في باب السادس والخمسين وارجعمائة

وهو باب مبني على مقدمة لابد من تحريرها منها سماع كلام فيسمع كل سبيل اسم الذي يعطي الوجود اعلم ان الضرورة حاصلة حركة الوجود لكل من يفتح طرفه ابدا حساس بمن في المجلس وان حاصلة له حركة زائدة ان غاب بقلبه الحس عن في المجلس تعين عليه ان يجلس ابدا ان يعرف الحق من نفسه فتوجب باعجاب وجب بسبب ذلك ولا كل يتمم طلب الحالة عند وقع على كل حال ابدا ان يعلم ان حركة ابدا حال بسبب التحمل ويحمد ويشكر بما حصل ابدا السماع الذي يقول به اهل الحكمة شريف وهو سبب في كل شيء وما تخلق به حال ابدا وتمثله على طريق صاحب طبع الموزون الطبيع ابدا يوزن بما ترك من الطبيعة على من يوجد ما يشترط به حركة الطبع الطبع بحال حركة التعبير العقلية والحال به ذلك يذكر كلام موسى عليه السلام وسماعه الكلام من الشجرة كما ابهمه

وقال في باب السابع والخمسين وارجعمائة

وهو باب مبني على مقدمة لابد من تحريرها منها ان الكلام المطلق اعلم ان الكلام التكليف المكلف ويراد به اولا ان يعلم ابدا ان يعلم ابدا ان يعلم ابد

ومعنى هذا الكتاب وانهم عشر قال المصطفى ابن خيار في قوله تعالى ومنهم من يقتصر
ومنهم سابق بالخيرات اعلم ان العلماء بالخبر انما حصر الله تعالى الحكم
الحق في قبل فرد وهي عليه وأهل البصيرة انما ينتبعون العلماء بالله
فصل في الباب الذي يسمى واو معية
اعلم هذا باب لطيف ما ذكره احد من النحاة فيما علمت ولا اشار اليه
بل كلهم يجعلون الواو التي تسمى واو المعية عاطفة ولا يفرقون بينها
وبين العاطفة وهذا خطأ منهم والصواب ما ذكرته لك وهو ان الواو
التي تسمى واو المعية ليست عاطفة وانما هي واو الحال وهي التي
يصح في موضعها اذ او حالا وهذا هو الفرق بينها وبين العاطفة
وقال في الباب الذي يسمى واو الاستئناف
هذا باب يسمى واو الاستئناف وهي التي تقع في ابتداء الكلام
ولا تعطف شيئا على شيء قبلها وهي واو الحال ايضا
وقال في الباب الذي يسمى واو الاستئناف
هذا باب يسمى واو الاستئناف وهي التي تقع في ابتداء الكلام
ولا تعطف شيئا على شيء قبلها وهي واو الحال ايضا
وقال في الباب الذي يسمى واو الاستئناف
هذا باب يسمى واو الاستئناف وهي التي تقع في ابتداء الكلام
ولا تعطف شيئا على شيء قبلها وهي واو الحال ايضا

وهذا باب يسمى واو الاستئناف وهي التي تقع في ابتداء الكلام
ولا تعطف شيئا على شيء قبلها وهي واو الحال ايضا
وقال في الباب الذي يسمى واو الاستئناف
هذا باب يسمى واو الاستئناف وهي التي تقع في ابتداء الكلام
ولا تعطف شيئا على شيء قبلها وهي واو الحال ايضا
وقال في الباب الذي يسمى واو الاستئناف
هذا باب يسمى واو الاستئناف وهي التي تقع في ابتداء الكلام
ولا تعطف شيئا على شيء قبلها وهي واو الحال ايضا

على مجتهد

بما نحن بصدده ان يخيل الكلام على ما هو المخلوق عليه في نفسه وعند
كما هو عليه عند من يعتقد ان علة الوجود هو العلم والكلام في ذلك
يطلب في ابوابه وفصاله في ابواب الواجب والممتنع
والوجوب والامتناع في صلاة فطب طهير ما الاداء اما اسم اعلى الى السفلى
هو الذي يلازمه العدم بمرور الزمن كزيد ما دام زيدا وكل ذي مشية
لا تنفك عن الزمن حادث وقد اريد من ذلك ان كل ما يتصف بالحدوث
لا بد له من محدث فاذا اطلق على نفسه اراد به ما دام موجودا لم
يجز ان يفرض له عدم مع بقاء ما يتعلق به مما يخرج منه
نفسه من حقيقة وما هو داخل فيه كالمشي من زيد ما دام زيدا
الزمن الذي يعلم فيه ليس هو بعينه ما ذكر ما دام زيدا
اسم مفعول من الاداء وهو مرتبة ما تكون اما لازمة من
اسمه وهي المرتبة التي ينتهي بها بقوته بلفظه وهي التي
يثبت بها ويتعين عنه بتعين اسمائه واثبت بثبت
الثابت ومثبوتيته لها وتعينها لها بتعينه لذلك ما يصح للذكر
من شهود هذا ليس شهود علوم العلم بها وليس معلوما
غير العلم اما نسب والنسبة الى علم والعلم للنسبة والنسب
اليه وبالجموع يكون الاثر والحكم منها الوجود واحد او هي
الثلاثة دون البقاء لم يتحرر اثر واضح حكم عليهم اذ كان اما بحدوث
بالقوة بما اما حدوثه فظاهر اما بقاؤه فلانه ما حدث الا لوجود
اما واجب بهم وان كان قولا صحيحا فليس هو بواضح والمثال في
ذلك ثم قال المعلم ان النسبة هو الظاهر على ما ليس هو
بها قيل فيه انه هو وان كان ذلك صحيحا كشفا بهو مثال
عقلا ولهذا الاثر يعتبر اهل الله ذكر الله الله وعليه
شيخنا ابو العباس الغبريني رضي الله عنه والشرح

واحترزوا الى ما ليس له اول الا على الصورة وجعلوا ذكر خاصة الخاصة
خاصة لا جرم على الغير الى رحمه الله تعالى حال وما لها كما يعتبر من
ما لا اول له اما اسم على نمير ما يعطيه اسم الوجود الخفيف
اسم الوجود المصدوق منعين الاثبات والتعين على التعين الاثبات والثابت
غاب الاثبات والتعين بالاثبات الاثبات وتوجيه التعين على الاسم
وهو الاداء وتوجيه الاثبات على التعين بمعنى وهو الله واما توجيه
التعين على الاسم وهو الاداء فانه غلبة تحته كل شيء وما من
شيء وما ليس بظاهر فيه وعموم الاداء هو ما يعبر عليه بالمعنى والمعنى
عند الاشاعرة الاداء ما تعلق به العلم اداء كلاما واحدا
عند الاشاعرة وفيه وبيان في ابواب الاداء والتعيين والتعيين
الذي لا يصح ان يقع بطاعة عما لم يجر به قلم ليس بالتعيين
والتعيين وقال في الباب الثامن والتسعين
والتعيين في بعض حال فطب طهير من نمير الوجود الخفيف
الاسم الاكبر الجامع لمعاني الاسماء كلها
وفي صح اذا ما عفا عنا والله يوجد التعيين فيها
اذا ذكر ما ما يا ما بطلبك فان الاعلان وهو تعيينها
واعلم ان المعاضلة في هذا الترجمة واشتمالها على قسمين قسم يرجع
الفاضل فيه والمفضول الى الخلق وقسم يرجع الفاضل فيه الى
الحق والمفضول الى الخلق والمثال في ذلك بقولك الاسم
وقال في قول الشيخ كبير اعلى هبل اعلى هبل اعلم ان هبل
اسم صنم كان يعبد في الجاهلية وهو بحجر ابيض على شكل انسان له
العقبة اليسرى من يديه بنت شيبة هو مكتوب على وجهه
وقال في الباب السادس والستين والتعيين
في بعض حال فطب طهير ما ليس له اول وكذلك هو بالاعلم

انما يصح له ان يشعر على ايسر بما ان يفعله وعرض وزاد كل شيء
فيه شرعا فعلا شيئا او حلته كما صفة وما بين حقيقة ان
التسبيح هو التسبيح عن التسبيح مثل قولهم التوبة من التوبة
وان التسبيح شرعيه وما يفعل به الحمد واذا كان كل شيء
يحمد بتسبيح مقرون بالحمد او كان تسبيح بانه تسبيح شيئا اما ان يكون
اما موجودا فالحمد انما يكون على الجميل فعلا خلافا عقلا وشرعا والجميل كمثله
شيء والطلاق به ذلك بطلاق لم ابهمه **وقال** انا كما بين
الحقيقي بايسر وعن الشرع يقتضي على ما يتوهمه فكل ظلم وحكم
عقلي ويقضي بما اتفق به الشرع ايضا مع سلامات النقاش
بالطلاق به ذلك **وقال في الباب الرابع والستين**
وثلاثمائة في حال فطب كان من تمام الحمد لله
الحمد لله به فيه والطلاق مثل الجروح التي قامت على اعضاء
بعيره بالتي يسرية وثمن بشاهد الكسر به انبعاث اعضاء
وفي جروح لم يجر حقيقتا ذات تبرات بطلاق بالخلاف
قال الله تعالى وقول الحمد لله اعلم ان الحمد والحامد من هي
عوارف الثناء والمدح اما مدح فهو اعم من وجه ومن وجه
الحمد لله رب العالمين **وقوله** على الله عليه وسلم به الحمد لله
تمام الميزان اي اجر ما يجعل به الميزان وذلك على التسمية بما
عقب الامر وجعله حالة السراء بقوله الحمد لله المنعم المتفضل
وفي حال الشكر بقوله الحمد لله على كل حال والحمد لله هو الثناء
على الله وهو على قسمين ثناء عليه بما هو له حالة الثناء بالتسبيح
والتكبير والتهليل والثناء عليه بما يكون منه وهو الشكر
على حالة السراء والنعماء والمدح والمعارف حال من جمع الحمد لله
لانه الى الله عائد الشكر على النعمة والمثنى عليه هو الله

صلى الله عليه وسلم الثناء على نفسه وهو الذي اثنى
به العبد والمثنى عليه هو الثناء له وكونه مثنيا اسم فاعل
وكونه مثنيا عليه اسم مفعول مقابلة الحمد لله ولما امر الله
تعالى وتقديس والحمد لله مطلقا ومقيدا في
القرآن وان كان مقيدا بحال اذا لا يخلو الوجود اما طلاق منه
بانه امر به ويثاب على الحمد وذلك ابتداء هو الذي فيه وان لم يتقيد
بحال كما في تعالى بقوله قل الحمد لله على يقين واما المقيد فما يدل
على مقيد بحمد بعمل كقوله الحمد لله الذي خلق السموات والارض
وكقوله الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب ونحو ذلك وغير كون
مقيد بحمد شرعه كقوله الحمد لله الذي يشفي ويداوي فكل له شرعه
اعلم ان الحمد لما كان يعطي الذي به الحامد من كمالنا ان الحمد يحمل وجه
شكر وكذلك ما اعطى المزيد من اذ كان موجب شكر بموجب حمد كما نعم
ثناء على المنعم والذي يتحمل الشيء تحمل الشيء عليه بما اعطاه الله
يعطيه الحمد والعلم به تعلق ما يثنى به عليه وهو قوله وقلوب
زرع على واما اذ الشيء عليه بما يكون منه ما شيء يزيد مزيد
الثناء عليه الثناء على الله به فعلى كل حال يعطي الزيادة وان
على بين التحميد من حيث ما هو تحميد من الطلق بهو عطاء
اعطاه الله اياه وكل تفضيل المعطي الزيادة منه بما انعم به
بما اعلمنا به ان حمد به مجموع منا على الشيء فيه خلافا لبعض العلماء
فان الشاطبي بالحمد على جهة الغريزة ما يصح لنا وجهة الشرع وذلك
كان ما ينبغي ان يعبر به الثناء على الله على الحمد وهو الاستقرار
طبعا واجماعا بالخلاف قول العبد الحمد لله خالق كل شيء ورازقه
بحمد ما يختضبه وارد بل يثيب بتعيينه الى سوء ادب او وساءة
التعبير مع حمد ذلك الوصف به بيان استحقاق غيره كتابة مع ان

ملا وجه شيا ء الوجود سمي الله تعالى بهذين الاسمين ء الوجود
والعقل فلفهم ورجال ء ذكر ء وفعال ء الباب الخامس
والستين وار بعمائة ء جمع مبتدء مثال مقطب كما مضى له الجمل بعد
على كل حال اعلم انه تقدم ء الباب قبله ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان يقول ء مثال البسمله الحمد لله المنع المتعقل وء جمال
الفعل اذا الحمد لله على كل حال وثبت هذا بعد الاعلام بعلمنا انه ذكر
اسم الله على ما فيه من اسمه كما فيه من اسم الله المنع المتعقل وهو
اسمه الرحمن كما ان اسمه الرحيم الجامع وكم تقدم ء هذا الجمل
الذي ذكر بعد البسمله الخ فليرجع الى ذلك من هنا وانما نكرر وجه الاعلام
والاطال ء ذلك ثم قال واعلم انه مثل مثال اذا وله وجه
ء الخلق الى الله تعالى بما سواه الى الطبع وبما سواه فيه
جمله مثل اذا وينبغي ان يجيء اسم عليه محمد ما وجمل خلق اذا اكثر اذا
ء الوجود تبعا يقول الحمد المتعقل وهو ارتفاعه عن مثله ان يجعل
صاحب العقول يحمد الله وهذا يعلم فيه ويميل شيء من شيء الوجود
ان يحمد شكرا على هذا الاعطاء وهو ان الحمد والشكر جمله
الله ولم يستعمله ء الشجر والنخل وجامن باطنه وما الحمد الله
والتحميد جزاء الله تعالى على ما فيه بازالة الضرر عنه مثال وهذا يعلم
وفيه منزوع ء الحمد لله على كل حال جامنه سلامة الجسد ء الدار
وهو الحمد لله المنع المتعقل وبيانه ان هذا جمع جوامع العلم الذي اوتيه
رسول الله صلى الله عليه وسلم والاطال ء ذلك ثم قال ء الباب
الثاني وار بعمائة ء جمع مبتدء مثال قطب
كحال منزله اسم خلق الوجود الى الله اعلم ان التقطيع من حيث هو باطل
حتى يتصل به التعيين زيادة على ما يحيله الجمل وهو كله كلما يجيء
عن جمله تعالى فجمله عنه واما التعيين فاما الاسم وهو الذي يكون

الجمل

الجمل هو التعويض الى العباد وبيانه ان من حيث ما يجب لله ان التعليم
راجع ء ما ذكر على ما مر فجمله مع تعلق اما على الخلق واما ان يتعلق
ان يتعلم موسى جبريل العلم فالجمل الذي به اذا التعويض التعليم الى الاسم
فعال واما لم يتعين ء التعويض اسما ويعوض الى اسم الجامع ليتلافى
منه ما ينبغي بسبب ذلك اما من الاسماء والاطال ء الله بعلامة الاعطاء
على ثلاث واكتفى ثم فعال وهذا نكتة اوضح الاسماء واكثر وقعا عليها
وهو اسم الله وصف نفسه بالغضب والبطش الشديد بين خلقه
والبطش رحمة لما فيه من التعذيب وازالة الغضب وهذا الغير يراد
بمعنى يعوض الى الله اسم وجمله مثال والاطال ء ذلك وفعال
ء الباب الخامس والستين وار بعمائة ء جمع مبتدء مثال قطب كما
مضى له الجمل واما ان يتعين فعال تعلق وقضى
ريد اما التعيين واما ايجاد وقضاء وامر ء والاطال بعد ذلك والاطال ء تعيين
اما تشير بكلام وفيه لم تتعلق منه شيء الحسبة ثم فعال ميا العلم
يعلم العلم هو المعلوم للعلم ما يعلم ذات العالم وهو قول المتعقل
ما هو غير مع قبط واما قوله ما هو غير هذا القول هو لما بين ما انه
معقول زايد على هو فيجب ان يكون هو وما غير على ان شيئا هو
غير على يلحق به مقال ما هو غير مع مجاز منطوق بما انطاق بهم مثال
ان صفة كحي ما هي هو وما هي غيره فعال واكرا ذا فلنا نحن مثل
هذا القول ما تعقوله على هو ما يقوله المتعلم بانه يعقل الزايد
والبين ونحن نقول بالزايد ميا يتميز الشيء على ويقول ان الله
يتعين اما يعني العباد وتعرف بالله ان تكون هو الجاهلين وفعال
ء الباب الخامس والسبعين وار بعمائة جمع مبتدء مثال قطب
كحال منزله فعال ان كشم يتعين الله ما يتعرف بتعيين الله ذاته فعال
على هو عليه وسلم عن ربه عز وجل انه تعلى يقول ما تقرب الى المتقربون

الجمل

عليهم ما لهم وبعبر استعارة الاستقر الرض وليسا بعير على حامل
وحامل وانما يكون ذلك الحامل اذا كان قويا متمكنا واسند اليه الاستقر الذي هو
اعظم منه وجعلوا ذلك استعارة تخييلية يعلم ان ذلك الشيء منه وانما
هو ذلك **وقال** عز من قائل ﴿ ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ﴾
عبر عن عدم زوالهما بالامساك لما ان الشيء يمسك عما يريد زواله
وجوده والله سبحانه وتعالى منزه عن ذلك وانما هي كلمة تخييلية
لا يعقل ان يمسك به بانه ما يمسك ملبوسا وجسما يصح ويكون للشيء عين
يتعلق بها وما ليس بموجود لا يقبل ان يضاف اليه امساك ما هو
واعلم ان هذه الامور التي ذكرت اذا اضيفت الى الله تعالى **قال** في
وصوفا بالنقص ومن ثم حملها بانه تعالى واصل اليها بتوسيط امر
بينه وبينها لنفسه بانه واصل لنفسه فالامر بينه مجعول لله واصل بين
كينونته مجعولة وما ليس لها عين موجود فالموجود له والشيء ليس له الا
له ان يعبر المسمى الشيء والامساك به ذلك يتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا

الباب الرابع والسبعين وثلاثمائة في معاني ألفاظ

كان من ذلك ما عبر الله بشيء وما عبر الله بآخر

﴿ انه عبر بالمشي لان عيسى ﴿ وان نعاذ نا فلنا ابشاره ﴾
﴿ فقد سما ان يوجد على سراة ﴿ فقلنا لهم اسنا ولنا السناء ﴾
﴿ سيعلم اذا ما فاقت الناس ﴿ بمجمع ما اذ اعلنا الشناء ﴾
﴿ وانا ﴾ بغير اسم وحيل ﴿ نرى ما بينهم الفناء ﴾
﴿ فلما ان تسامى غالب عمه ﴿ واسبل دوننا عينا الغطاء ﴾

قال الله عز وجل انه نور السموات والارض وقال انه يصعد الكلم
الطيب والعمل الصالح يرفعه **وقال** وان مما عندنا
خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وليس شيء مما عندنا ومما عند الله
بالمكان ولا بالقرب فعبر بالنزول عن الوجود وبالخزائن عن الامكان
وبالقدر المعلوم عن التخصيص **وقال** ان الله يمسك السموات والارض
ان تزولا ولئن زالتا ان امسكهما من احد من بعده **وقال** ان الله
يمسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا ان امسكهما من احد من بعده
انه كان حليما غفورا **وقال** ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا
ولئن زالتا ان امسكهما من احد من بعده انه كان حليما غفورا
وقال ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا ان امسكهما
من احد من بعده انه كان حليما غفورا **وقال** ان الله يمسك السموات
والارض ان تزولا ولئن زالتا ان امسكهما من احد من بعده انه كان حليما
غفورا **وقال** ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا
ان امسكهما من احد من بعده انه كان حليما غفورا

ومن يعلم شعاير الله اعلم ان شعاير الله اعلامه والعلامة اسم للدال على غيره
الموصلة اليه وربما يجعل الشيء من هو منه وبالعكس وبذلك نطق
واعلم ان الحج من شعاير الله وهو ان تنشئ اي تخرج لتعلم انها من شعاير
الله وبذلك يجب ان لا يقع فيه الا ما ذكرناه قبل الوصول الى
البيت كما يجيء هاهنا وبعضهم يقول ويعلى بينهما وبين الناس
وانما اكل منها شيئا واعلم ان الشعاير جمع شعيرة وهي بمعنى
الدليل على الله من حيث انها خاصة لله وبالله تعالى العلم
من يعبده بمعنى ان ظاهرها يدل على ذلك وباطنها يدل على
ان العبد لا يستطيع ذلك الا بالله وبتوفيقه ولما كان الشعاير
تعلم ما تدل عليه هذه الشعيرة فاعلم ان تلك الشعيرة ظاهرها
الحج بها وباوضاعها لله وانما وضعها لمن يعظمها بحجه والطواف
بالبيت بشعيرها وهي كل ما تحتها وانها دالة لله عليه كما قال ابن
ربيعة طيبة وبذل شيء له رائحة تدل على انه وعمر واطلال بذلك
بكاؤه على الاحبة ثم قال ومن جهله بالحال جهله بالمآل لانه
اذا لم يعلم ما يسأل عنه بصورة الحال لم يعلم مجهله عنه طلبه
وربما يعلم وانما تعلمه به بصورة حال ذلك السؤال بما نزل عنه لما نزل
حتى تعرف الوطء وحكمه فتعلم ما نزل وما هو الحكم عليه فلن الله
لم ينزل ما هي البقر بعينها وانما نزل بقرة بعينها وجهود حال امرت
لم يزل بها بصيغة التفخيم معلوما مقصودا بقوله تعالى ليس سن ولا بكر
اذا اراد ان تبقى ابدا بحال المستقلة وهي بين ذلك وهو ناطق
ربيعة ما جعلت بين ذلك الحال وهو ان ذلك لا يعرف انه
مطلوبه وبطال بذلك ثم قال ومن جهله بالحال جهله بالمآل
وقال بالباب السادس والسبعين واربعمائة
بحال نطقه بما كان منزله امرا بانه اعلم ان امرا وامرة

انما بانه من حيث ان الكامل هو الذي ليس فوقه احد يكون
هذا مقام صاحبه مقام التبرء فانه ليس بعبد جامع لمعاني العبودية
العبد فانه لم يسمع منه قولا ما حول وانما قوله انما بانه قبل فعله راى وعليه
السلام وبفعله يعلم ما يقوله من غير انسان الكامل وانما يقوله بحكم
التبعية راى وفي رواية اخرى راى عليه السلام قال الله تعالى ماذا
كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد اصناما فنظل لها عاكفين فعلوا سجدان الله
والمعبد لله والا الا الله والله اكبر وبذلك راى وانما ان يعلم ان
الله تعالى امرا بالله وانه اكبر وبذلك راى وانما ان يعلم ان
الطائفة ان تعلم تعجز بمقام وامن منهم على صورة الانسان فعال
بلسان ما اعطاه الله امرا بالله وبذلك امرة انما بانه وبذلك امر والجماع
يقولون فجعلوا العجز شيئا او جعل الله انما بانه انما بانه فعل الله والجماع
بالعجز فجعله شيئا علم يوجب امر العلم يقدر على فعله فلب
المؤمن وقد الله منهم بعجز وامن على العجز الذي هو به زوايته من زوايا قلب
العوام جاهلهم وقد جعل الله اسما كما الحسنى تعالى بها من الاقلب ما تعلق
الطائفة بالعجز وجعل صفته العلم بالله والعجز وبالاقرار والاقوال
الاربعة وبذلك ثم قال ومن علم علم علما واعتقد وبما يعتقدون به
ما يجب لله تعالى بعبد فعل لما به مقام يعلم انه مقام ليس للعالمين وانه
هو الذي عليه به بعبد به انما بانه وقال بالباب السابع
والسبعين واربعمائة
بحال نطقه بما كان منزله امرا بانه وبذلك ما شئنا
ليس الشاء بمسون ولكن هذا ما يعمل العاملون

الشخص مشروح والعلم مشروح والكفر مشروح والايمان مشروح
امر ربانا دليل ما كانوا وما صلعوا ربعقل بفعل ما يأتي به الروح
الكفر مجبرا بالعلم ما عتمروا عليه والعلم موهوبا ومشروح
ما يجب لله تعالى ذاته ليس للعقل فيه دليل ولا حجة

العقل والخروج شرع لسبب جاريه ● وبين انه غير انفعال وان صحيح ●
العقل لا يقبل خلقا ولا يصير جاهلا عاجزا ● وانه خلاف باب العقل والروح ●
ان العقل موجود لله وتفقه بها ● خبر ان ابليس لعنه الله حقود عليه تلويح ●
العقل ما شرع به التكليف ● طريق تسميته عقلا وتفهيم ●
الامر ليشمل ما يقع به ● صور تبين شهود الحق مشروح ●
هذا الشامل لما يقع به وبرا ● لفظ العقل مشترك ومتواطئ ●
لفظ ذا يعمل العقال ليس لهم ● في غير ذا لفظ تسمية وتفهيم ●

فصل تعلق كل مجهول بما يرجع من حدود وموجب الفرق الناسبة هو ما علما
ان الانسان مجموع ما عنصر البدن ما عنصر النفس او لطيفة الروح الناسبة هو ما علما
عليه منه مناسب وما تعلق بالبدن من الوجود والحاصل تصور البدن ما
بناسبه وما يغلب عليه ما ان من الوجود ولا حاصل تصور النفس ما
كما هو لاسم معنا ربنا كنا وانما اختلفت النسبة واكثر الناس جاهلون
بهذا النفس وعنه عموما وهذا الذي ادعاه الى ذم الدنيا وما فيها
والزهد في اذا خرج وفي الكون فيه وذلك ما سوى الله وانشغل وانعكاس
انشغل نفسه بمشتهى هذه كلها وحمل الغلط انما هو ان ترك
في هذا النوع على غير وجه ما تعطيه الحقيقة وانما ان يحمل ما سوى
الله حجاب عن الله وليس كذلك فان الحجاب ما غير ورد عليه انما هو
فيه وسائر بين هذا الفرق هذا الباب بيانا شافيا فاعلم ان الجنة دار
النفوس وهي الروحية والحسن الروحية هي دار المشهورات وجميع
المشهورات ملوكات حجابا لكان الا هذا الحجاب فيها كما هي الدنيا
وبيان ذلك ان الله تعالى ما خلق احدا من جميع العالم والبرزخ الا شخاصه
انما ينتج فيه نفي امر جلي الى العلم بخلافه فيما خلقه ليس فيه بموجب
عدمي انما منكبا به عليه والجنة فيه انه على بقاء الشخص الحقيقي الى الحد
الذي وضع له من ليل فقط هذا هو الاصل وغير ذلك انما هو ذلك هو

الخسران المبين ذلك هو الخسران المبين **وفصل** والاعمال والعمل
يطلق ان هو مرسيطلبه منشأ عن ربه ومع هذه العبرية والشهودية تعين
عليه ان يعبد من اسمه ظاهر مؤثر له وعلى لفظ انه منه ويضاف الاسماء
الالهية التي يتلاعم مع اسم العبد والمشتق والمنكح والمركب والمعبر والصناع
والضخم المحسوس فيتعين ربه ان يعبد من اسمه ظاهر ومؤثر ما هذا
عليه كيفما يطلع له ان يعبد من هذه جهة ومن اسمه ظاهر ومؤثر
في ذلك **وفصل** في **الباب الثامن والسبعين وثلثمائة**
في حال مطلب كان منزله ان تنشأ مشغال حينه وهي دل عليه خبرة او
في السمع او في الاثر حتى يأتي بها ربه اي امره ظاهر فيما يعلم ان ربه
يحبه انه ما يحب حال الكل مخلوق ربه فيه الذي فيه وفيما ذلك من
اراد الله عليه او كره الله عليه في ذوق الحب والاجتهاد في الكف وعن الكف
وانما عنا به بالعبد ان لا يقسم به اراد الا ما شهد منه **فصل** الكل
الله تعالى بقية الدهر خير لكم اي والحال الكم شاهد له مراد الله الذي يقع
به او دكم لم تقوموا به ظاهره الحق ربكم وليس زمان العبد الا ما تقوم
به نشأته وتتروح به قوته وحياته وليس زمان العبد الا ما جمع واذ خير
مفعول ذلك لكم عبد به على ما هو عليه كاسبه ما اكتسبت
يا ان اراد بقوله وعلى وعلى ما ربه السعي عليه لا غير واذا اراد
على ذلك فليتوسع به العبد على الناس والحال به تعبد وصية الله
بالناس اذا شاء **ثم فصل** واعلم ان الحيوان ما يطلب الا زمان ما
لوجود الم ما غير ملبي يحس بالم ما تقوم منه طلب شيء ورد ذلك ان
فليس تقع من ادبع الله بتركه وهو الذي اخبرنا عنه وانوا ان جنة
حين تعبد مقول المشهود تعبد مقول المشتهى وغير شاغر زمان
الحال بتوالي المعبد المشتهى كما الذي بنا ما ابوان بتوالي مقول
المشتهى هو ولي المشهود فاعبر وراع ما ذا اصل المشتهى ما عطع

وقال في الباب الثامن والعشرين وثلاثمائة

في حال نصب كان منزلة ومرفوع مرفوعات مجهولة ومنصوب منصوبات

ومجرور مجرورات الاسم ثلاثة ظاهر ومضمر ومبهم فالظاهر

كل ما دل على مسمى وحده ليس بدال على معنى في غيره

ليس بدال على معنى فعل ولا على احد الازمنة الثلاثة

كيف يسمى الاسم ظاهرا لانه يدل على ما شاء من الاسماء

ومعنى الظاهر يحتمل معنيين وانما سمي ذلك ظاهرا لانه

اراد ان يعرفك الحق فاراك شيئا حتى تجهل المنصوب ليعلم ومجرور

ما تبين غيرها فقال تعلى ومرفوع مرفوعات الاسم مجهول غير له عشر رتبه

والاعلى كلمة حق العلو والعلى جمع المؤنث كالكبرى جمع الكبر وفوله

هو غير مفهوم ما لم تأت به بعد من التعظيم لمرفوعات الاسم وقوله منصوب به العوامل

جمع العامل من ما لم يسم فاعله وقوله منصوب به العوامل اي مرفوع

بعد العامل الذي لم يسم فاعله فاعلم ان منصوب به ثلاث عشرة رتبة

ما لم يكن مضافا او شبيها بالمضاف فاذا كان احدهما فهو مجرور

بالاضافة ومنصوب بالمضاف اليه ومجرور به ثلاث عشرة رتبة

ومجرور به ثلاث عشرة رتبة ومرفوع مرفوعات الاسم مجهول غير له عشر رتبه

والاعلى كلمة حق العلو والعلى جمع المؤنث كالكبرى جمع الكبر وفوله

هو غير مفهوم ما لم تأت به بعد من التعظيم لمرفوعات الاسم وقوله منصوب به العوامل

جمع العامل من ما لم يسم فاعله وقوله منصوب به العوامل اي مرفوع

بعد العامل الذي لم يسم فاعله فاعلم ان منصوب به ثلاث عشرة رتبة

ما لم يكن مضافا او شبيها بالمضاف فاذا كان احدهما فهو مجرور

بالاضافة ومنصوب بالمضاف اليه ومجرور به ثلاث عشرة رتبة

Copyright

محل تكوينه ولم يعلم جبار لشيء ذلك لكونه لا امر له بعطاء الاشياء من
هو عزذلك والاستعلاء على جميع ذرات وجوده لا منازع له يقيس الرسول بطفل
او مجنون من الرعاة ثم يجري الرسول ذلك في مرضاه ومحل امره فيما يجري بينهما
حوادث تكون في سائر الرسل وجميع الموت تكفر بالذين اخبر عليه انه فضل
بعضهم على بعض وجميع الاوصاف تكون بالنسبة الى الخلق ولكن الله
تعالى حكم صباح وهو الاعظم بيان تمام وحكمته بين وآياته اسم من اسمائه
الحسنى وآياته اسماء يقيس بعضها على بعض بسلطان ربه وكل ظهر الاسم من
انه الامر يقيس في محل عليه ربه تعالى وهو يقيس على انه عن ربه بسلطان الاسماء
عليه اوفى يجري ما فصل واعلم ان الناس لما يستغنون بين الحكمة من
الصبي الصغير ومن الكبير بانهم ما يعلمون وان الحكمة ارتفاع عن العقل
وليس الصبي في العادة يحمل كذلك فيقولون انه مطهر بما يطهر به مطهر ك
عناية الله بهذا المحل الطاهر فيما يجري ويقيس بانهما على حال يستطيعا به
يتطهرا به عمل ذو وان مثل ذلك مثل قائل الانسان ما يصح ان يكون
انسانا ذو فاعلان الله حكم صباح وهو حكم الضرورة لانه لا تكون
انسانا ذو فاعلان وغير فاعلتان بث زينب وهي في بيت الى ضاعة تموسنة
او في بيتها مثلا تفويض الى جامع عليه ولم يزل مقامات يجب
عليهم الغسل يتعجب الحاضرون من ذلك ثم علمت مثلا البيت وقت
معنى بسنة وقت وكيف اذ ثبت لهم انها ميراث مع الجهل الشامل مخرجت
لما فاتها من ميراث مرجوع الجهل وهي ترضح مقامات بلوغها صبح قبل
ان تراث انها هذا الباب بعد الراء وضمت وربت بعضها الى مثال
وضم راء مراجاب امر بالشيء وهو بعضها وضم عطست
وسمع الحاضرون كلهم صوته وجوبها بعد الكاف وانما لها
هذا الباب والله اعلم وقال في الباب الثالث والثمانين
واربعمائة في حال غضب كان منزله انما انضج الجوز الصغير

ابن شهر

من شهر ابن عبد الله حسنة ٥ نشأ في ملك العزيز وجلال ٥
٥ مع الشهود له الحي يقيل به ٥ فقضى بنزاله بدرجة بين يديه ٥
٥ ان الرسول الحي يعينه ٥ لم يحاسبه ما فيه فضله ٥
٥ لولا الوجود لما كان الشهود له ٥ ولم الوجود لنا بحق فضله ٥
٥ وليعلم بين الذي جنابه امر ٥ انا علمنا بما به انا هم ٥
اعلم ان الله جعل نفوس العمل على وتيرة الكون في العادة وهذا شيء
عجيب وإنه تبلد الى وتيرة يقيل ان العمل هو ابنه لا هو وان العبد محل
ظهور ذلك العمل كما ورد ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده
فالله محمود في العادة في الروح في الصورة وتبعها واذا انزل عباده على
تستغرق بها ملكية الاسفار الى بعض ما يزال يعمر ابنه والله اعلم
بذلك وقال في الباب الثاني والثمانين واربعمائة
في حال غضب كان منزله ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد
استمسك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الامور وليس في هذا
الباب شيء من الكتب مما يوافق العمل العمل وقال في الباب
الثالث والثمانين واربعمائة في حال غضب كان
منزله واذا بلغت الحلقوم وانتم حينئذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم ولا
تبصرون وقال اذا الشمس اكورت فعلمت نفس ما احضرت وهو بعضه
٥ حيا عجيبا وغاب وهو حاضر ٥ وليس يرى الشخص واجل ذاته
٥ طال زال عن كنهه وهو زايل ٥ طال وجود الكون بعد صونه
٥ ومن حيث غرب ان يكون بجانبه ٥ طلوع ان ذكر الغرب فذاك بعزته
٥ مسجدان ما يشهد الغير غيره ٥ على عرش ما يمايز بين وشيئه
اعلم ان من منة الله على عباده المسلمين انه ما يقبض روح احد منهم الا
بعد ان يجيء وقت صلاة من الصلوات الخمس فيصلي ويقوم بين يدي ربه
ان شهد على الهيئة التي يحل بها عند ربه وهذا لا يكشف لاحد غير

وهو وكل أنبيائهم وقوله ع صلى الله عليه وعلى آله وسلم يكفي سوا
يتنبعون غير الذي جئتكم به لو أن أخي موسى حيا لما وسعه
إلا اتباعي فنزل العبد بإزاء السيد وجاب عن ذلك بأن المراد
بإتباعهم تصديقهم فيما هو للمتبوع مشهود كما كان إذا مر عيسى
بهم يقول لا يسعكم ما جاءني به غير أن الخطاب في الحقيقة
إلى العبيد وعبر عنهم بالعباد تأدبا والإطلاق في ذكر صفة عذاب
الله تعالى وقال ع ألبابا أي أصحاب العقول الزاجرة
وأربعمائة ع مع مئة حال نقب كان منزله مرحاض بيت
الخلاء الذي فيها وزينتها بعرة ليس لها عمل فيها وهم فيها قال
يتحسون أي يحكون أنفسهما كاشفا نية العبد خير من عمله وأن نية
الإرادة أي تتعلق خاطر ع الإرادة كالمحبة والشهوة بالعبد حيث
الإرادة والمحبة يتحسر لعبد مراده كان العبد مراد الله كان مهموما
كل عبد عبد الله عمله ولا يتحسر من ذلك إذا كان مراده بالعمل
الخالية الذي فيها فقط لهذا ع إذا خرج الوقت فهما الخلية والنفع
الذي يتحسر العبد على عمله فيه أن تكون فيها فإنه سعر فيها
وأمتع نفوسكم وزاد سعر الشيء وأرخص إذا غلا به يكون جزاء بما
يكون لهم في مقابلة أن سعر إذا غير إذا غلا حتى يكون عاما في سعر
الحياة الذي فيها وفعل لبس يتحسر والعمل ينفع به وليس بلغو فيما
وهي أيضا لبس فيها عمله أنه لم يكن مما حلفت به الأيمان
في الحياة الذي فيها وهل تتصور وجود هذا مع فرضة الذي يموت والعمر
الموت في الدنيا أو الآخرة تستغني الأمر بين وهي في الواحد
المحال وقوعه في الوجود الأول فإنه يعيد الله كما بدأنا الخلق في الدنيا
والإطلاق في ذلك يقتضي ثم قال والعلم أن الحيوة الدنيا
ليست بحق نفيها مجازا بل نفيها أيضا حقيقة لأن الحق لله وحده

الثلاثون

الثلاثون العمل بالذكر أن الذكر على الإطلاق في محل التكليف وفرضة
الذي يموت وإن لم يكن موسعا بالموت الآخر وجاء أن أعظم ما يطلب
ذلك العمل في الحياة الذي فيها أن يعلم أن أمر الحيوة الذي فيها
مخلفة فقط وأن الموت رافع ولو توقع له كل مراد فيها لكان أن يعمل
والإطلال في ذلك بطلان أن يتوهم وقال ع ألبابا أي أصحاب
وأربعمائة ع مع مئة حال نقب كان منزله مرحاض بيت
الخلاء الذي فيها وزينتها بعرة ليس لها عمل فيها وهم فيها قال
يتحسون أي يحكون أنفسهما كاشفا نية العبد خير من عمله وأن نية
الإرادة أي تتعلق خاطر ع الإرادة كالمحبة والشهوة بالعبد حيث
الإرادة والمحبة يتحسر لعبد مراده كان العبد مراد الله كان مهموما
كل عبد عبد الله عمله ولا يتحسر من ذلك إذا كان مراده بالعمل
الخالية الذي فيها فقط لهذا ع إذا خرج الوقت فهما الخلية والنفع
الذي يتحسر العبد على عمله فيه أن تكون فيها فإنه سعر فيها
وأمتع نفوسكم وزاد سعر الشيء وأرخص إذا غلا به يكون جزاء بما
يكون لهم في مقابلة أن سعر إذا غير إذا غلا حتى يكون عاما في سعر
الحياة الذي فيها وفعل لبس يتحسر والعمل ينفع به وليس بلغو فيما
وهي أيضا لبس فيها عمله أنه لم يكن مما حلفت به الأيمان
في الحياة الذي فيها وهل تتصور وجود هذا مع فرضة الذي يموت والعمر
الموت في الدنيا أو الآخرة تستغني الأمر بين وهي في الواحد
المحال وقوعه في الوجود الأول فإنه يعيد الله كما بدأنا الخلق في الدنيا
والإطلال في ذلك بطلان أن يتوهم وقال ع ألبابا أي أصحاب العقول الزاجرة

واطلال بوذلك

وقال في باب الصاد والنون والباء وما يثلثها

صنع وصنعة صلاحا بالضم انتهى وقد ذكر له ايضا العمل والصلاح التبريل
قيس الا ان يقيد انه صفات حتى يورد انه لو كان اسما لجميع الكمالي
الاضافة بعد العلم مرة العمل كله على شهود منه غير التبريل بذلك
قال وفي لغة من هو بمنزلة الحائك وجليس امير ونحوها شيئا لا يعلم
الغير يتعب فيه اما غير ذلك فيكتفي بالمالف ونحو غير ونحو من الجليس
قال وذكر له العمل الصالح مقابل الصالحات الشكور ومعنى
مشكور وكلامه مسموع قال تعالى والعمل الصالح يرفعه
والعمل الصالح لا يحيى الشكور وهي تحيل الجنة
الجنة ملبوس يكون في العمل الصالح اذا كان عاملا بالصالحين لكان
كما قيل وان اسم الصالح مطلب الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهم
اربع الطوائف ويقال ذكر الصالح ربع صفة الله فان الله
تعالى اخبرنا عنهم انهم مع كونهم ربانيا وانبياء الذين اصطفى
يوصفهم بعباده الصالحين وذكر في كوف العين ورسله انهم من الصالحين
يوصفهم بالصالحين عليهم والصالح يكون اخص وصف للرسل والانبياء
عليهم الصلاة والسلام وقال بعض الصالح مرتبة ادنى منه منازل
الرسل والانبياء عليهم الصلاة والسلام وليس نبي ولا رسول الا وهو
يعتقد النبي والرسول لانه ينبأ النبي والرسول عن مشافهة الله اياه
والنبوة انها بتكليف وبها حصلت لهم المنزلة الا ان العين وانما الهمة
صاحب العمل الصالح المغفور له غير ذوق الكشف ان وهي
فضايح عامة مستحي الرسول والنبي وبعض فضل النبي على الرسول
عليهم وكلهم في فضل ينكسب لهم منازل يوم القيامة تحيلات الناس وهم
يخالفون ويجرون الناس وما يجري سوى ذلك قال بعد ذلك
واعلم ان مرتبة الصالح استعمالا العصمة في الحال والعمل والعمل
والايمان هذا اذا كان الشهود الذي يعلم العمل وهي بالعمل الظاهر واما بما

واطلال

وقال في باب الصاد والنون والباء وما يثلثها

صنع وصنعة صلاحا بالضم انتهى وقد ذكر له ايضا العمل والصلاح التبريل
قيس الا ان يقيد انه صفات حتى يورد انه لو كان اسما لجميع الكمالي
الاضافة بعد العلم مرة العمل كله على شهود منه غير التبريل بذلك
قال وفي لغة من هو بمنزلة الحائك وجليس امير ونحوها شيئا لا يعلم
الغير يتعب فيه اما غير ذلك فيكتفي بالمالف ونحو غير ونحو من الجليس
قال وذكر له العمل الصالح مقابل الصالحات الشكور ومعنى
مشكور وكلامه مسموع قال تعالى والعمل الصالح يرفعه
والعمل الصالح لا يحيى الشكور وهي تحيل الجنة
الجنة ملبوس يكون في العمل الصالح اذا كان عاملا بالصالحين لكان
كما قيل وان اسم الصالح مطلب الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهم
اربع الطوائف ويقال ذكر الصالح ربع صفة الله فان الله
تعالى اخبرنا عنهم انهم مع كونهم ربانيا وانبياء الذين اصطفى
يوصفهم بعباده الصالحين وذكر في كوف العين ورسله انهم من الصالحين
يوصفهم بالصالحين عليهم والصالح يكون اخص وصف للرسل والانبياء
عليهم الصلاة والسلام وقال بعض الصالح مرتبة ادنى منه منازل
الرسل والانبياء عليهم الصلاة والسلام وليس نبي ولا رسول الا وهو
يعتقد النبي والرسول لانه ينبأ النبي والرسول عن مشافهة الله اياه
والنبوة انها بتكليف وبها حصلت لهم المنزلة الا ان العين وانما الهمة
صاحب العمل الصالح المغفور له غير ذوق الكشف ان وهي
فضايح عامة مستحي الرسول والنبي وبعض فضل النبي على الرسول
عليهم وكلهم في فضل ينكسب لهم منازل يوم القيامة تحيلات الناس وهم
يخالفون ويجرون الناس وما يجري سوى ذلك قال بعد ذلك
واعلم ان مرتبة الصالح استعمالا العصمة في الحال والعمل والعمل
والايمان هذا اذا كان الشهود الذي يعلم العمل وهي بالعمل الظاهر واما بما

واطلال

يشبه به الشاعر اولى الطلاع بين عواله فجمع المال والبنون زينة
الحياة الدنيا وما تعطيه الباقيات الصالحات من الخير خير ثوابا
وخير املا والثواب هو الخير المعلوم من المال الطلاع والبنون الطلاع والمراد
بالعمل الخير هو الحق شرعا وهو ما استنه من السنن المستنة فقال
وخير جعل الله تعالى المال والبنين فتنة يختبر بهم عباده (٧٨) ان لهما
بالغلب للقوة وهما صوبا ما هما متوصل اليهما وما سببا بالمال
ان ما لا يتوصل بغير المال من امور الخير والشر وان غلب على الغير
الطبع لم يقف به الشرع وفعا به الى ما الله عنه وما يمكن
وان غلب على الغير الشرع وفعا به الى ما الله عنه وما يمكن
له فيه ربح فلم يتبل به جميع اغراضه وما سمى المال مالا لانه
ان الغلب ما ان لكثيره ما فيه من يلوغ الغير اذا كان ما لا السن
جميع الخيرات التي يحصل بها عند ربه المنقلبا وان لم يحز طلاع
الطلاع بلما فيه من بلوغ جميع اغراضه وما سمى البنون بلما لما لا بنوه
عليه وتاده اصلا وما لا اليه سبيل العامل الى ما ينعمل
بعضه وسبيل الطلاع الى مطلوبه سبيله بحب البنين سبيل ذات
بلما لما هم سبيلا من اعراض الاخلاق ذميمة وصفات سيئة تقع
بالبنين بعضه من مرض وما لما ذلك وقال في
الباب التسعين والمائتين في معرفة حال قلب
كان منزلة كبير وقتا عند الله ان يخفوا ولا ما يفعلون قال
كبير الوقت من الله عز كبير الكف من الخلق جمع
قال فواتح لم يعمل به من جميل وهو القول الحسن
يحمل الله به خلقه وهو لا يبدو به كلما من
من شعور الخير وما يستحي به من وجوه الكون من بعضه
اعلم ان للقلب درجات بعضها اكبر من بعض ومن قال فواتح لم يعمل

بقلوبهم فانه يفسد عليه الله اكبر القلب اذا طلع على ما في من
الخير منزلة العمل وما سيما اذا ان ان خير من ان يتمتع به عاجلا هو
اكبر وقتا عند الله وشهودا به ان اخر وقتا واخر غير هذا
قال والظاهر يا فروق به هنا ان الاية غير ما ذكرها يقولون
ان الله وقتا وما يتحققون قوله تعالى عند الله ان تحقون
ان القلب كبير الوقت عند الله اذ ان يتمتع الله وان قال قائل يقتل
يتمتع ولم يقل ذلك ايمانا منك الحق ما قال وان قال ذلك ايمانا لم
يقل ذلك منزلة العبد ما وهو الخير كبير وقته عند الله ان ايمانه
يقتضي العمل ولم يعمل والله اعلم ما يوعظون به على
الشهوة والسنة خير لهم الله ان خير لهم والشر شبيها بالماضي
الله اعلم انها ان اضاف العمل الى الفعل وذلك اعظم
صورة منا اذا انفرد بفعل دون عمل او يعمل دون فعل والله اعلم
ان الله تعالى ما الطاف ما اضاف الى الخلق ما الكريمة تعالى هو
العامل به ما هنية الصبر ما ليس العمل ما الله تعالى غير انه
وعباده الله ما يشهد ذلك ومنهم من لم يشهد ذلك قال تعالى
فلم ما عند الله ما عند الله ما عند الله ما عند الله ما عند الله
كل ما يتزين او صبر ورد من الله ورسوله ولم يتعرضوا به ما ضعوا
ولو انهم تعرضوا ما لا عقوه عقبها والله اعلم الشيخ به ذلك
ما باب قلبه من اعجبه ومنهم من لم يحق عليه الكثير والله
القائلون بجلى ما بعمال والله اعلم ان الله تعالى ما اتبه ليس قال
ما ان يعملون بقوله يا ايها الذين امنوا الا ليبلوا ما اسم الشكر
لهم ما عند الله من اسم الخلق ما ان الله ما يخبره الا ما ان الله
الله الا على ما ان العمال ما هو الثانية على نوعين ما يبه بالصفة
مثل قوله يا ايها الذين امنوا ما يبه الفعل مثل قوله اتوا الكتاب ما يبه

ع ص على سيدنا محمد وآله وصحبه

بالتوبات يقال توبه يا بهيا الرشا سريعي سعت فاسبقه يا فتى يا اليه يا عجل
اجبه يا عجل يا حسيب يا مجيب يا رحيم يا تواب يا غفور يا رؤف يا
بديع يا فعال تعلى يا بديع العزيز يا متوكل يا معبود يا مقصود يا اول يا
وفعال تعلى يا بديع العزيز يا متوكل تعلى تعالى الله يا متين يا اله
والمتوكل يا بديع العزيز يا متوكل تعلى ما تعطوا يا فتى تعطون يا معبود يا
متوكل الله ذلك الكبير الجفت صبر يكشف الكم اى اعاكم خلقا لله تعلى
كما يعتني له والمراد بالعشرة هنا عشر الشهور وحيثما كان يا بديعا و
يا فاتح فمفتاحه بسمه يا بديع يا فعال الى جوع كرر اضافة البديع لنفسه
والسر لذلك يسعون يلحق بالعلماء بخلاف مفتاحه يا فاتح فكانه
تعلى يقول يا بديع يا متوكل تعلى اى الرجل الكبير وما هو
كبر الا بما ضيعتم الى نفوسكم فكانا تعطون اى الله يجب البر يقال تعلى يا
سبحانه اى يقال تعلى ويتنازع الحق تعلى ويقولون اى البديع تعالى تعالى صعد
تعالى فيه مضيف اى فعال كلها لله تعلى لا الى ظهرت تعلى بديعه ان
والحلال يا ذلك وفعال يا بديع الباب الثامن والتسعين وارجعاينه
يا معبود فطب كان منزله تابع اى الله يا مجيب الدعوة
• انها اسرنيا هو ونحوه • حلالها ذاته خلوص وعموم •
• حلالها يوجه فيها مسألة • فكرة الاعداء يا ناصر المكتوب •
• انها اذا اراد احفظته • عمى شهود يا حرز يا وقريب •
• عجز عن موعظة فرغبت • بخير في تجارب عظيم •
• يتوصل الله عليه يوجه هو • سئله اى يوجه من اهل الدعوة •
فعال تعلى قل يتوصل الله يا من جعله يبقى هواه هو فعل
يجعلون يسبح هو به عجايبه لعلا قل اى يوجه الاثبات ما يزال ان
والحلال اطلب الوجه الى الله بتوبة يسمع الاقامة الاستوية اوراق وذابح
الرجوع والسيما يا ذاتي تاه اى الرجوع يوجه الى الله يا كل ما هو عليه

الاكان

الاكان يجعل الاجلال الجواب جوابا ما دام كان مع رفع الحجاب مشهود غير وهذا
الوجيز يسير من قول الله يا متوكل واما على الله ذلك من يتقي فتح فاروق
له فقال الله المتوكل ان الله يا مجيب الدعوة يجعل الطلب جوابه فتح الاقامة
اى اعطاه واحيته تحرر الفتح ذلك امور اخر فاى كان انتظار الوجه ذلك على
فوينبغ الحال فقد فيه والامان فراسي اذا حوال تغيير وان انتضاء اذا فعلان
يا بعض الشراطين مهو تغيير اطلاق لا تغيير يشيح رضا صاحب الوجه
يفضل الله وان حمته يشيح لا تغيض ذكره حتى تراه اسرار الوجه الطلب
ملاذ اى يا الوجه الى الحق وان يشيح له فما سيوجب الشكر يكفرانه يعطى
عونه على ما جاءته كما وقع لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين بشر بان الله
يغفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر فجزاء العمل شكر الله وقطع حتى
تورمت قدماه وقال افلا اكون عبدا شكورا وان كان يجعل بين
الوجه وبينه حفظ لا يمكن له الوجه الا بعض الا يبقى عليه شيء وقد عفر
والجزال هذا الحق على كل مكلف بشر يفضل الله ورحمته الى اخر
نعبر يكون عليه يا الوجه يا بعض الوجه اخر وجه فقها ان ذلك اذا
في اثبات التكليف فيراد عن انه صاحب هذا الوجيز مريد عليه وجه
هذا الذكر فيه الزهد وغير هو من اهله وكذا كل وجيز يا بعض الله
فيه من العلم ما لم يكن عنده فليس هو بوجيز انما هو وطب وجيز لسان
ظاهري الا يراد من لسانه باطنه ومن هو بهذا الشابة ما هو مقصود
يا مجاب الوجيز ان فعال تم هذا الحجة المنفية يا راية اول الباب
على صحيح خاصة لا على صحة فلان الحجة انما الاهمية لها وجوه كثيرة
والباقي من اشعار وجوه واحد اشعار الوجه كلها وفعال يا الباب
الثامن والتسعين وارجعاينه يا معبود فطب كان منزله
تابع الغيب جايطهم على غيبه اسرار الاقامة من رسوله
• تعبر الغيب تعبر يكون • ذكر الله تعبد انه من شهوده

ان تكون من باب العلم بالله عن رسول الله فيكون معنى المشهود اذ فيه
فلا حاجة الى العلم بالله ليس غيبا يحتاج به اخبر من خلقه وهذا مبني
عليه واعتبر به واتفكر فيه وجب واستدلالا بما وجب عليك ان تعلم وان
وجب عليك ان تعلم هذا امر الله عن الله بواسطة محمد صلى الله عليه وسلم وهو
واقف على ذلك الا ما علم ابو القاسم بن قسي في كتابه خلع النعلين وهو
رواية عن ابنه عنه بتونس سنة تسعين وخمسمائة وهذا نص هذا النص
لغيره وقال في الباب الثالث والتسعين والاربعمائة
في معرفة حال قطب الحال من هو قال علي عن عبد الله جل ان يعرفه الخلق
الا بما دون يفهمون عن شيا انهم لم يعرفوه اذ كان عنهم فقال تعالى
ما يتبعهم من ذكر من ربهم محدث الا كانوا عنه معرضين وقال ما يأتيهم
من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم فجاء النوكى
من اتباع محمد الا بما فهموا انهم استمعوا او صغوا للذكر في حال لهوهم ذكر
اغراضهم عن ذكر الى جميع العلم فهم بانه الغرور وهو كلام الله والكلام
صفته فليه الغرور وان حق الاتباع واحال في ذلك على جاهل لا يعلم
وقال في الباب الثالث والتسعين والاربعمائة
في معرفة حال قطب الحال من هو قال علي عن عبد الله جل ان يعرفه الخلق
الا بما دون يفهمون عن شيا انهم لم يعرفوه اذ كان عنهم فقال تعالى
ما يتبعهم من ذكر من ربهم محدث الا كانوا عنه معرضين وقال ما يأتيهم
من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم فجاء النوكى
من اتباع محمد الا بما فهموا انهم استمعوا او صغوا للذكر في حال لهوهم ذكر
اغراضهم عن ذكر الى جميع العلم فهم بانه الغرور وهو كلام الله والكلام
صفته فليه الغرور وان حق الاتباع واحال في ذلك على جاهل لا يعلم

على الرغيب ما يظهر ٥ او ما يظهر به اسرار ٥
جميع الكون مشهود ٥ له ٥ ما لم يره غائب عاد ميراث ٥
انما الرغيب لنا ليس ٥ له ٥ وليس اباد الوجود انفرادا ٥
وفي اقوال لم يشهر لي ٥ جاء تكم يا اولي بصيرا ٥
والحكم ان الرغيب على غير فهم ما يعلم اثبر او ليس ذلك اما هو بحسب العلم
وبحسبه اثبتنا واما بحسب الذي هو ذلك فهو غائب لا يدرك ما يعلم
اصلا والفهم الذي غيب اظهر وذلك ان ما كان مشهود الوجود هو غير مشهور
جميعا عاد جاء الوجود غيب اصلا ما يشهر كما هو جاء غيب اما هو غير
مشهود ٥ حال غيبه بحر ليس يشا هو له جاز ان تضيف الله من اضافة
العلم ذلك الظاهر عليه علما ما كشفا وتحقيقا ما يعلم الا بالله اما بالله او بما علم
من علم الله بخبر ويعتقد فيه ان الله اعلم وما عين هذا ابقا ما يعلم فقال
وهذا اقل النوع من الرغيب ما يكون اما من الوجه الخاص ما يعلم ملك وما غيره
اما للرسول خاصة سوا كان الرسول ملكا او غيره وما بان الله يغيب ان يظهر
على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه
رصدا لعلمه له من نسبة الغار وتحفيه فهو علم لا غير خلق على ظاهره فيه
الشبه فهو على بصيرة ويقينا من ربه ٥ علمه ولهذا وقع الخلاف فيه
ما يشاركه فيه غيره اذ لو شاركه فيه غيره لما كان خاط بان جاء الرسول
به لم يعلم فيزال اليس غير هذا الا تعلم من علم الرغيب وبان الرسول غير الظاهر
الله عليه مما هو غير هذا من علم الرغيب الذي لا يظهر ٥ الله عليه احدا
على ان هذا ليس يوقع ٥ الريب فيما نحمله اذا فرغ وسبب ذلك ان كل علم
يحصل لنا نسلمه ٥ الله فيما ورا العلم بالله خاصة جاء محمد اصلى الله عليه
وسلم فمن علم بانه علم علم الا ولين والاخرين وراث من ربه اخي بما لا شك وانما
تميز العلم بالله فمن يعطاه الانسان من الوجه الخاص وليت الوجه الذي
راه ٥ العلم بالله جعل بعطاه الانسان دون العلم بالكون وما فيه من آيات

وبابا لاسم هو الذي يدل على ما هيته بالتعريف والعرض وهو الموافق به الموجود فيها ما
يقع من سؤال من الكون وفيها ما يقع من غير سؤال ما الاسماء الإلهية تتضمن
من سؤال الممكنات لله عز وجل عنها من محل الحاجات كما وقع فيما يجب عليه
السلام اذ نادى ربه انى مسنى الضر وانت مطلب عزل الحواس الظاهرة والباطنة
حكمة بعض الاسماء حكمة ما تعزل بزوال حكمه وتتولى موضعه الاسماء الدالة مع
بكشف الله وما به وضع فعلات الاسماء الإلهية تتضمن الله لما سبق منها
العزل والتولية وتتضمن العالم ايضا لما عندهم من سؤال وعدم الله
من القبيل لسؤال الاحوال وما سيما الاهل الباطن الذين اراد الله بذلك بالعلم
بالجهل وقال باب الباب الخامس والتسعين واربعمائة
بسم الله مبتدأ طال فطيبا كان منزله ومن يتردد منكم من ذيبه ميت وطوبى لهم
قال تعالى لمثل هذا فليعمل العاملون منها جاء اعلم ان الحواد الطبيعي
منتهى به هذه الاية الى سبيله عليه السلام وانه لم يوقف ان المراد به
الامام لم يبعث رسول به امته فريضة فيها رسول الا ان يكون موسى رسول
فقط الا من غير وما ينقض وما وضع الله من كل ذلك وجعل القبيل به قوله منكم لعام
والرسل جميعا فقد تكلمنا به الامام ويل اشتطط الا يخرج الذي يكون القبيل
كناية عن الرسل الذين الى العلم وادخل الى العلم وبين ظل هذا الجمع
الرسالة وخصوصها وقال محمد صلى الله عليه وسلم وبين ظل ذينه ما مثلوه
ما مثلكم انما مثلي بالنسبة الى اليهود اذ اشتكى او انتظر ان اذا انهود هل يقبل
الله ام لا وكم يختلفوا فيه ان اسلم جاءته طي الله عليه وسلم ما جاء بعد ذلك انما
انا الى الاسلام وجعل بعضهم ان هذا تنبيه على ما سوى به وما منزلا
كذلك ظل النكرات واهل الكتب فلهم اذ الاسلام اما بعد لهذا ينبغي ظل
من ذينهم الا يجاوز محمد صلى الله عليه وسلم ما جاء به شرعه اذا اداوا
ابلاغ رسالته ولما ربط الله عامة ما يدل الامر على اهل الدين ذينه اذا
اسلم ما جاء به الشرع ليس بدين مشروع وانما هو امر من موضوع ومنزل غير

الله عز وجل هذا قال اما ومن يتعد حدوده فقال واما لم يسم الشرع
دينا لان الدين الجزاء وما جزاء به الا بعد الشرع اصلا فيما
سلف وما يأتي فيما يستقبل وانما جزاء به الشرع وقال به ذلك مثل امري ان فعل
فيها على ما ذكرته وقال به الباب السابع والتسعين واربعمائة
وان بعيانه به مع فيه طال فطيبا كان منزله ومآبه وطوبى له
قال تعالى بسجال من ربنا رب العزة ما يقولون اعلم انه راجع الى ظهور الحق
بالامر على ما اشتمل الكامل انه ظهور التحقيق الذي ظهر الحق ظاهرا وباطنا
وبيانه ومعنى ان كل شيء مما الوجود له عيان وعيان اذا ذكر والعلم عمل
وبيان فيه ما لحق العامل والعالم متعلق فيه انه مثل ظهور الا
بعد ال وكما سبح الله تعالى نفسه عن التشبيه سبح الملك نفسه عن
التشبيه بذلك به التشبيه والتشبيه هو الحمل فيهم بين شيء وشيء وما
ظهر بالامر على ما هو عليه الامر جمع بينهما فقال بالتشبيه مرة بعد مرة
وشرحه وقال بالتشبيه مرة بعد مرة اما عقلا والشرع يقضي بما جاء به
الرسل الى امتهم به لسان عربي مبين وبرهان ظاهر بكل واحد منهما
هو واقف مع نعت مخصوص بينه لسان نفسه عن ذلك بالنعت المخصوص
وحيث تخصيصه امر حيث انه لدوا طال به الكلام الى امتهم وقال
به الباب السابع والتسعين واربعمائة به طال منزله
فطيبا كان منزله وما يقول من لا يعلم بالامر ولا يعلم مشركين
به الشرع يقبله عقلا وايمانا به وللعقول موازين واوزان
به ميزان الا على لسان عربي مبين به لا لبس له به الوزن رجحان
به بما امر عقل وايمان اذ الاشتراك به كل شيء يهمه فيه حسرانا
به وفي بيعوده الايمان به طيبي به بما يأتيه به الشرع اتوا
به والعقل حيث كل العقول وهم به بما يريد به ذكر هذا
به لولا ان غير رسل الله جاءهم به الجبر لكم ان يقولوا ربنا

King's College London

• ... الزنا والسرقة غير وجهته • وقال مالك على ما قال سلطان •
• ... لصحة ذلك ليس يعلمه • وانما يعرف ذلك العدول من الناس •
• ... غير كمثل الرجل شاهدا • صورته • يشهد اثنان على اقرار رجل •
• ... العبد واحرق وانكر فعله • وقد اختلف اهل العلم بقال •

قال الله تعالى انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون وقال مالك في قول الله عز وجل انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون ان الخمر والميسر هي القداح كانوا يقامرون عليها في الجاهلية فحرم الله ذلك عليهم وعلى المسلمين وقال مالك في قول الله عز وجل يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما اكبر من نفعهما قال مالك فالخمر حرام قليلها وكثيرها وكل مسكر من الشراب حرام وقال مالك في قول الله عز وجل انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون ان الخمر والميسر هي القداح كانوا يقامرون عليها في الجاهلية فحرم الله ذلك عليهم وعلى المسلمين وقال مالك في قول الله تعالى يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما اكبر من نفعهما قال مالك فالخمر حرام قليلها وكثيرها وكل مسكر من الشراب حرام وقال مالك في قول الله تعالى انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون وقال مالك في قول الله تعالى يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما اكبر من نفعهما قال مالك فالخمر حرام قليلها وكثيرها وكل مسكر من الشراب حرام وقال مالك في قول الله تعالى انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون وقال مالك في قول الله تعالى يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما اكبر من نفعهما قال مالك فالخمر حرام قليلها وكثيرها وكل مسكر من الشراب حرام

• ... الرجل ضيعة وبعثه • ورزقه يأتيه وهو نائم •
• ... رزق العباد ورزق البهائم وغير ذلك •
• ... وقد زعم بعض اهل العلم انها شقي او سعيد بعمله •
• ... لهوا وحرث وانعام الا ترى انه قد ذكر ما يتخذ من الانعام •

وقال تعالى ان تنفروا خفافا وثقالا وقال بعض اهل العلم خفافا شبابا وثقالا شيوخا وقال بعض اهل العلم خفافا مشاة وركبانا وقال بعض اهل العلم خفافا من العيال وثقالا مع العيال وقال بعض اهل العلم خفافا من الشغل وثقالا مع الشغل وقال بعض اهل العلم خفافا من الدين وثقالا مع الدين وقال بعض اهل العلم خفافا من الضيعة وثقالا مع الضيعة وقال بعض اهل العلم خفافا من الاهل وثقالا مع الاهل وقال بعض اهل العلم خفافا من الولد وثقالا مع الولد وقال بعض اهل العلم خفافا من الرقيق وثقالا مع الرقيق وقال بعض اهل العلم خفافا من الشغل وثقالا مع الشغل وقال بعض اهل العلم خفافا من الدين وثقالا مع الدين وقال بعض اهل العلم خفافا من الضيعة وثقالا مع الضيعة وقال بعض اهل العلم خفافا من الاهل وثقالا مع الاهل وقال بعض اهل العلم خفافا من الولد وثقالا مع الولد وقال بعض اهل العلم خفافا من الرقيق وثقالا مع الرقيق

• تغيرت البلاد ومن عليها • فوجه الارض مغبر قبيح •
• ... جاء انسان بزق بوجه انسان وهو لا ينسان عينه بغير ... •
• ... انسان بزق بوجه انسان وبصق ما فيه على وجه انسان ... •
• ... طبيعة كان طلب الاشغال يكون للانسان الا الاهل قال ... •
• ... ان العلم ليس يطلب الا شغال ايضا كما يكون للانسان الا الاهل ... •
• ... وان كانوا ليستغنى عن العلم ان لم تختر انسه وغايته ازال عنه الطبيعة •
• ... واسع جدا ليس لاحد انسه من غير تعيين وانما ذكر له رفعه الله تعالى •
• ... حتى لا يحسب جواز سر على الجميع فهو لا يشغل نفسه بما لا يعنيه •

ما استشغل نفسه بما علمه ولم يعلمها واعمل ورعى ان رفعه لم يزل بوضيع
انه مجبول على حب الرفعة قال وانما فعلنا ذلك لما يزل بوضيعة قد تعتبر له مثالا
يحتاج الزيادة فيه بالخبر الثاني الذي يقضي معنى بما يليه الضيق الى ان يموت
وانه ما يعلم يعيشه السعة المتوهمة سعة الرجاء فيعيش طيب النفس
بكل حاله وراض بما يجتلب شغله لنشطا ولا يحلم عن حمل الحاصل
به الموت بهو فضيقة وضيق حاله لنزع الموت وسكنه وسعة قبر حاله انه
الحاكم عليه واستطاع ذلك ان الانسان اذا رأى بوحال حاله الزوال فانه
مقهور عليه بذلك الحال الحاصل به ثابت ومذلك يجد نفسه محصورا وهي
حاله خروج عن ذلك الشيء انه انفساح وانشراح ان الامر الخارج عن حاله هو
واصل بعينه فيضيق عليه الامر عليهما وعن السعة فيها عن حاله الى ظهور
عليه فاذا خرج له يحصل له ذلك انفساح المتوهم الا حال واحد عن حاله
به يجد ايضا فيه الضيق الا حاله تتهيأ به وحده فيها يطلب الا خروج عما
هو فيه من حال الاول فما يزال هذا دبير نفسه والانسان مجبول على الغلق
من الضيق وطلب الانفساح والانشراح عنه وتعليل كلما هو خارج عنه فيه
الانفساح من هذا الضيق الذي هو فيه فسبحان العليم الخبير **وقال**
في الباب الرابع والتسعين والمائة في معرفة حال قطب
كمال من ليس كمثله شيء وقفنا على زيادة الكاف وقفنا على نونها
صفة لموصوف مثل وهو من يصلح ان يكون مثلا وليس هو شيء وليس فعل مثله
وهو من خرج منفيا واثبت وزال في حال ما يثبت ولم يزل **وقال**
في الباب الثمانين وثلثمائة في معرفة حال قطب كمال
من له ومن يقول منهم انني الا، مردونه فيزل به الجهل **قال تعالى**
ان جهنم كانت مرصادا للطاغين مآبا اي مرجعا لهم مرصاد معنوي وانكم تعتبر
بمن قال انني الا، مردونه فيضع نفسه في غاية الرتب ما ظهر انه ان جواد
هذه الرذائل يكون غاية البعد عن كل سعادة اذ انها من اوله فيزل الى

نفسه فالمرتضى ان يقلع الا توهيزات التي لها استواء على العرش بالاسم
الرحمن واطلع ان ما به على ان اسرا وضع منه هذا القول وهو يجوع ويعرى ويضع
واقتال هذا السوى جوعه ميل استحقاقه فوصفه بقال يا ويها الناكا ملت
لكم وزاد ما غيره ثم جعل ذلا ظنا بغير شك واشباعا بقوله تعالى اطلع الى
الاله موسى وانه لاظنه كاذبا فقال واما الفاعليون عبادا لله هذا السبح الاين
من جبا هو جهنم هذا الذي كان اوجب ان يتوهم من نواسي الانسان وزاد
هوى والفاعليون هو الذي كان يشاء ان هذا الذي انما يزل على من
قال عن نفسه ذلا ما وضع فيه وقال عن ذلك بكلام ما اتهم **وقال**
في الباب الرابع وخمسمائة في حال قطب كمال ضرب له الخبر
الذي نزعون ان قطب صدق وحال هو ضمير الشيخ ابي مدين رضي الله عنه
بقوله يا ويها الانسان ما غرك بربك الكريم انما قال بربك الكريم ليقيم
العبد ان يقول بكرم الحق ويقول غرني كرمك والمراد يا الانسان هذا الذي
ما عبدك لكريم اذ لا تظهر كرمك ترتعد الما باكبر الكبائر ويقول
الكريم الا في حال مرضي وقال عن ذلك بكلام دقيق **وقال في**
الباب الثاني وخمسمائة في معرفة حال قطب كمال من له
الامر ينزل الله والرسول وتخوفوا اما شكتم واشم تعلمون **قال** حال الله
عليه وسلم ما نسلم، الما مارى ان اعطيتموها من غير سؤال الا عيش عليها وان
اعطيتموها بسؤال لم تقم بها حال والخيانة على قلتم وكثيرا خيانة
اليسيرة خيانة الى الرسول وخيانة الاماطات والامانة ما يعرف به الخيانات
الما لمن ضيع حال نفسه ما حال الخلط طيب ويتذكر الخيانات الثلاث
فتعلم **فتقول** هي خيانة الله الى تعيش على السر الى قلبك والعلن
الى بدنك والعموم خيانة يقال به قلوبي بسبعة جمع الجمع لان قلبي اسم جنس
ذا الجمع عنه مرتبة يجوز لمن سمعه وجمع ما ضيع حال الله على **قال**
لاصر على الرجاء ما ترى ان تؤدي الامانات الى اهلها وما علمها اصر على

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

ربه تعالى اذا لم يخاطر الامام بان يشن عليها غزوا او جبر اهلها على عقد
عهد ظالم بتعسيف وان علمها جبر اهانة مودية على كل حال وامر واعلم
ان الله اراد بما هلك اهل الطاعات التغرير وبما اراد ان تودي بها الجميع من غير ان
تامر اعطاءها وما سبب هلاكها الذي اعطاها بمشيته ازاحة عذر الجميع ووقف
الخير مهم اهلها من حيث علما تودي الجميع امر حيث انه اعطاها وان اعطاءها
غير الزاما غير لمؤنس الى جبر اعطاءه ربما هلكها الى تغيير منزل الاغنياء بفقر اهلها
امر اعطى وان لم يكن انما هو لمن يستحقه جاعلي ذلك ما يتحول الى الله تعالى فضل
اعطاء اهانة اخرى لترد هلاكها الجميع كما اعطاها اهانة توصلها الى تغيير ما
الترد هلاكها الجميع كما اعطاها اهانة توصلها الى تغيير ما
البلد من سعة وما كم تحصل بما بلغت رسالاته وقال صلى الله على الرسول الا
البلاغ وانما ماير الله تعالى مربها اهانات تغيير ذلك فكثير منها ان يكون
ما اعطاه الله مربها داب عليها اهل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فان
لم يتاد بمعم بما اذيت اهانته اليه ومنها ان تكون رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيما سالا الله فيه والمودة لقرابته واهل بيته فان لم يكن اهل بيته
فقد آذاه اهانة صلى الله عليه وسلم واذى اهل بيته وجب اهل البيت
ان يتبعض فيما نهم ما تعلق اهانة الاهل ما امروا من بعضه فيما يحل بالكل
واعلم ان فقر اهل البيت من فقر اهل البيت فقر خاص رسول الله صلى
الله عليه وسلم به نفسه ومن فقر اهل بيته صلى الله عليه وسلم فقر خاص نه
صلى الله عليه وسلم فصل واعلم ان اخبرت الشفعة تعلق بكنه انه كان
يكن ما يجعله الشرع اهانة به الشارع ورد الشرع بما هانة بيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم به الشارع وهي مع ذلك منه صلى الله عليه وسلم
مراعى اخبارها عنه فقد نقل الله ان الله تتبع به الشرع وقلت لها يا بيت
الاماتي ما يجعلونه عبد نا سر وقلت ايس هم بني فلان وقلت لها
مرارا ان نبشت يا فلت على وما تعرف يا اخت يا اهل البيت خلفا لا ضم

اهل الشرع به فيعرض ايناس بعض خصيص وبعض عباده وهي عباده
لبعض الله صلى الله عليه وسلم الحفاظ عين الله تعالى على العرض عليهم
مع علمنا بان الله تعالى يفضل بعضهم على بعض وله تعالى ان يفضل بين
عباده بما شاء وليس لنا ذلك بما انا نعلم ذلك انما هو علم اراد ما مورا
الى ما هو بعين الحق سبحانه وتعالى منه ما يعلم اعطاءه بعين الحق وانا
ما ضرورة الى ان نعلم الحق الظاهر ولا الحقيقي وغير نهى رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان نفضل بين الانبياء وان نفضله صلى الله عليه وسلم عليهم انما
هو علامة ربانية وعين يوشع عليه السلام وغيرهم من فضل من غير اطلاع الله
فضل خاص رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعين ما صرح به رسول الله صلى
الله عليه وسلم وما هو غيابة ان اهانات بيشارات انها فوته صلى الله عليه وسلم
ما تعطوا الحكمة تغير اهلها وجميع الله الخرج عن كل مقيد والنهاية فضل
والحكمة اهانة وغيابة فهل ان تعطيها غير اهلها وان تمنع انه غير اهلها
واهلا به ذلك **وقال باب الثاني وهمانية**
جميع جهة فطلب كل ما من له وظاهر والباطن يعبر والله مخاطبين به الرسل صفوا
ويفهم الاقلون ويعتزل الى كونه وذلك دين الفطرة انتهى
الله يعلم انك لست اعلم ● وكيف تعلم وانا العلم جهله ●
ان علمنا وجود انا يقيننا ● نعت بحق وانا على يقظة ●
علم به صيرت يقيم علينا ● دليل هدى على علم بحاله ●
فليس انا الذي جاء الرسول به ● جاء الخلق بشيرا وانا بان يقبله ●
جاء ما تعترف به الغزالي قبلنا ● وقتا يزعم ودنا يقبله ●
واعلم ان الله تعالى ما خلق الجن والانس الا ليعبدوه وما علل بغير هذا فعلى
العلل جاهل كما يعبر به الجن والانس على الدوام به الجن وما تعلق امرا
امر عبادة الجن لنفسه او لغير الله حتى يخلصا منه صار فرد تعلق
به طلبه الاخلاص به لعبادة بعلمنا انه امين في حقه فيما الى غير الله

King Saud University

ع الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وبشكره تتضاعف الحسنات والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين وبعد فهذا شرح على منظومة الشيخ أبي مدين رضي الله عنه مع قوله وإذا أراد الله تعالى بعبد خيرا فقهه في الدين وكثيرا ما يسأل عن معنى ما يقع في هذه المنظومة من الألفاظ الغريبة والمعاني العجيبة فأحببت أن أكتب عليها شرحا يكون عونا لمن أراد الله به خيرا وسميته بغنية المريد في شرح منظومة أبي مدين والله أسأل أن ينفع به كما نفع بأصله إنه على ذلك قدير وبالإجابة جدير

قال الناظم رحمه الله تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم

Cambridge University Library

ما زال

Bibliotheca Alexandrina

شرح حل على سيزا على الموجود

لمرتبة الوجود المطلقة بعد ذكر وجه الحاجة قبل الخلق وفي الحضرة الواحدية الاولى الخلق الجبر الرباني ما يتبين لك معتبر الواحد ما طلب هذا الشرح الذكر يكون الى حضرة هي الات تذكر ما ذكر من غير ما يتعلق بتوجه حقيقة ملابسة بما نه ما ظهور لها الا به بهي تطلب منه الاستغناء والاتصال به ذلك بيشير الى الحصل منه على ثلاث ركنيه وقال بعد الباب الرابع عشر وخمسمائة بيع حتى مبتدأ خلق كان من له ومن شيء كلما على الله بهو سبب لما الشيء حلى الله عليه وسلم يقول ليس وراء الله ومن بعد ما كان من عجلب بهو وراء الله وبينه ما هو وراء الله بما نه الاول الذي وليس الا خر وهو فيتقدم وما يكون له منه الا الموجهة نحو الله بينه وبينه حجاب لولا سبيل والبعد والعدد وجود الله من حيث ما تستغني والاتصال به ذلك الشيء فصل جاء وراء الله من حيث لا يعلم بما نه كل الموجود بهو حسبه والخلق الكتب راجع موجود والاول مفقود والواحد الكتب معدوم وما لا كتب مفقودا والشيء هو شيء ملابسا ما كان عليها به معين وما طابع ان يكون الله بهو الموجود الذي ما به الوجود الذي يكون مرآة الاعلى الاعلى نعبيه ما يقع نعبيه الله بالمكنات الخلق بالنعبيه والعلم يعلم شيئا منها نعبيه فلهم الثاني الوجود نعبيه ما نه الغاية التي اليها تنتهي والشيء حسبه وما ليس الا الحال وهو غير المعين المحض والاطلاق به ذي الا باشكل ما ذكر نه لك فاحفظ على ما ذكر نه لك والواجع ما من فيه ان شيئ

وقال بالباب الخامس عشر وخمسمائة بيع حتى مبتدأ خلق كان من له وهو ظن داود الذي ما مثله والله يستغني ربه ومن الخلق والتاب

- لما قتلنا هو الذي بعينه
- وبالكي الذي ما يستليك لحكمه
- والتعبير الى الذي يسجن
- ومنه ما ش معين به علمه الله
- وهو من الوجود الذي المعرفة بما نه
- يوجد الذي لهم الذي من لهمه

الشان

- الشان هو موجود وعينه ما ظاهر من الوجود الذي لهم
- ما ان الاعلى الذي هو وهو غير
- حسبه الذي ليس بشيء
- ما ان الشيء حسبه بشيء ما
- قال داود عليه السلام يا داود انا جعلناك خليفة في الارض

يا خلق بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله بما يتبع الهوى لهم له ولا تتبع ليس هو الا ما نزل بقل ولا تتبع هو الذي الا تتبع هو الذي اضل بشير عليه والخلق بما اوحينا به اليك من الخلق والاطلاق به تعبير الاية بخلاف الهوى بيع قال واعلم ان الله ما يحيط درجة الغير عن ربه ان الله ايضا الا الله مثل ما مثل مرعاة بقل بالتاويل به ذلك وبينا وبين من يشاء اي هذا الله بقتله تقل بها من يشاء وتهدي من يشاء فيعبر الانبياء عليهم السلام بعبر واحد من عباد الله من يشاء الله من الذنوب جاء تهم ولم تعلم وعباد الله من يشاء الله من الذنوب جاء تهم وعلم تعلم الله وعباد الله من يشاء الله من الذنوب جاء تهم وعلم تعلم الله قال داود عليه السلام استغفر ربه اي طلب الستر من الهوى والاطلاق بينه وبين الهوى الذي يحيط به فيتصف به ورجع الى الله به ذلك وسقط ان الله ما يقبل الا ما يسقطه الهوى ويتزين به ويقال رجوعه الى الله الطلب من نفسه فهو غير الستر الذي طلبه بالاستغفار فلما جاء الهوى من شيء مشتغلا عنه في الخلق والاطلاق به ذلك بالكلام وفيه الهوى

وقال بالباب السادس عشر وخمسمائة بيع حتى مبتدأ خلق كان من له فلان ما ما بالكي والتاويل وهو انكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون والاموال افترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله متربصوا اعلى ان يشرع الاية جاءت انبيا يوم الجمعة بعبر الصلاة بالتسبيح ستة حتى تؤتوا خير وهما اية ميقات ميقا سكر الى ما في تلاوة به صلاة والاطلاق وقع الباب ثلاثة الستر ستة وتسعة الصبر بها صلاة الخلق الذي غير وهما

وفال

Cornell University Library

Kitab Gallery

بعضا ولم ايسمعوه بل سمع به هذا الذي يذكر عيب الهتنا بالبرية
لهذا ارسلوا به الينا ليسأل ابراهيم عليه السلام ان شاء ينطق عن الهتهم
وهذا الاعلم بما يسمع منه ان يجيب ما علم حيان العلم حاكم فاصل به عليه بما
ورد له وان لم يكن كذلك فليس يعلم ولم ترد له يقول ما نعصي الشيء فيما
علم يعلم بالمراد منه على ان تنبيانه المعصية ما يدرون العلم بشيء ليس
معصية به العلم الا على ذلك هكذا الموصوف ليس لك حيان فاضل
يعلم بغاية الوجوه بيسيرات على نهوية وفاضل بغير انعطاء الوجوه بيسيرات
على غير نهوية بل الوجوه بيسيرة الله تعالى وعالم موصوف بالكمالات
لهذا ذيرو ذلك الا هكذا ليس يعلم يا الموا فتح والاهلال بذلك بكلام لم
كما المهيم جراجعوا ان شئتم **وقال به الباب الرابع والعشرون**
من سماية جمع مية حلال فضاء حيان منزله وشرفه ودوا فضل
شيء الزيادة والنفوذ والنفوذ يا ولي الالباب لعلكم تفلحون ●

● انفعوا السر يا اولي الالباب ● من علم غائبا في باب ●
● انفكر بعد انه مهو جهل ● والسعو ما زاد على الباب ●
● من عرف شيئا ضبطوا به وجوانه ● في حجابها وغير الحجاب ●
● ما ادري من يقول يا الفكر فيها ● انما الفكر يا اولي الالباب ●
● جا النوفا انه كان صوابا ● لم يزل منه تلميذها في تباب ●

اعلم ان اهل هذا الفن انما جاوا بلفظة الزاد اعاما لنا انتفاع سعي
نفقع انتفاع يا ابن عباس على الشاء والصبي انتفع بمعنى
وانما من عوف ازدان على وانا نتبع ما هو لك وما ليس لك انما تحمل
ثقلم فتتعب به وافعل التعب منه حسابا فيما انتفاع الصبي فيما
تحاسب عليه فقراما يا يجعله عاقل ناجح نفسه وانتم عاقل
فاضل وانتم لانا سبيل العقل والنقاوي وهما الدعاء
عقل يا انه بلا من شاء يعطيها وانا سبيل الزاد فقط اي الكل من

على من رحمته والشاء ويسير فان يا بن عباس انتفع بمعنى فتقطع
هذا الحساب فيما ذكرت لك امور واسعة الشاء يا ابن عباس وانما يشاء الله عليه
وهو ما يبين الصبي من حاجته مما يا ابن عباس حيان يا ابن عباس
سبعين ما كنه اذا ابصر عظم اوبا عبد والمرأة الحساب في تجارته فانه لا يعلم به
سبعين ما كنه من صبي عظم اليس يظن يعلم انها بيان وانها بيان
فضلا من تعلم الصبي فيها وانها يعلم جميع ما جعل ما الله به
من ضايع الشكليف والرسل عليهم السلام وعلم الحساب يا ابن عباس
والشراء والبيع والكتب الكثيرة التي الموضايع المختصرة من ضايع
والمشتري والعبد ابن الله تعالى انه اشترى من المؤمنين انفسهم باموالهم
الجنة وانما ذكر اهذا من الصبي انما لغة العرب يا ابن عباس
والمشتري يا الخبار عشر خيار الضايع فان وافقت فضل البيع وصح
الشراء وان لم تراضوا فيها المشتري يا الخيار ان شاء وان شاء فاسخ
بيع عبد الله الكثيرين كما بيع الصبي ضايع ما بيع الصبي المشتري وهذا
السوق نفاق ارادا الله تعالى ان يخلق خلقا يشترى انفطاع منه يقطع
على السعي به المعقولات الشبه وضايع على السعي به
المشروعات انشاء الله تعالى يا ابن عباس وانا نحب الاسلام
ان يكون به هذين الكثير يفيد ويه احدهما انا نحب ان نعلم ان
يكون به هذين الكثير يفيد ويه احدهما انا نحب ان نعلم ان
ليس مسلم يدخل المنزل ما دون فيه يعلم عليه السلام دون ابن
شاء الله تعالى تاتيه الضايع وكل جانب كما هذا اهل مكة تجتمع
اليهم ثمرات كل شيء رزقا من عند الله ولكن اكثرهم لا يعلمون ذلك بنا
جزا الله تعالى ان يحتاج الى زاد الناس يسيرا من ذلك اليسير وانما هو
وليس ما العلم من ترد عليهم ابن عباس ثم يخرج منهم تطلا ابن عباس
مبنى الله تعالى الخلق على تاجر الدنيا صاحب منها ما يشاء ويترك
ما يشاء ان ابن عباس ترد على العلم وانما هو محمد وعلى الضايع

وقال يا رباب ارشا والعشر وخمسمائة

يا طال عطب مجاري منزله والنير يبوتون مادام سنوا وعلى بهم وطبة
ايهم الى ربهم راجعون او ليلة يسير يومون يا الخيرات الخيرة
ان الكوب يبع الخيرات يا جبلة وانها عنه ما نفاذا يا جبل
يسير يا الصغير يا وطنا سيرين يا الكوب سيرع وانا بكار تعيسة يا جاريتي اصل ايش على مهل
قال الله تعالى يا ايوب وضع سابق يا تجبر انبعاذن اسم
ذلك هو الحفظ الكسير والغير يا هو يعود على النسيبي الذي يدل عليه
اسم الباء على والعلم ان النسيب الكوب لو جعلهم قول اسم منهم النير
يبوتون ماء انتوا وجعل ما هنا بعض النير يبوتون جبلة يا الموارد بعض النير
وكلامه تعالى صرف يا ادركهم الموجل اذ عظموا انه اكبر اذ يقوم
بهم النير يومون فيما جباه ربه من ظاعنة اسم يبيشف اسم اذا ان
جاءه موعود جلوا مزد لا تسير يل اسم نفطة ما انت بعض النير يعطة
ما النار فيه نفاذ قوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ما فاتهم
مفاوح يعسر فيها جلوس يع وانا عمال الصالحات نخل واي ذكر هم
بتفعيل وهو قوله تعالى انهم الى ربهم راجعون فيما انتوا به مع نحون
اسم وصبهم يا بهم النير انتوا به ما نخل ما اذن نخل هم يا النسيب
النير يعطاه نخلوا بهم الموجل والطال يا ذلك بدلاء نخل هم
قال يا كتاب الثالث والعشرين وخمسمائة
يا مع بنة طال نعطب ما ان منزله وانا مس ظاعنا مفاوح ربه
مفاوح الرب يسير له اسماء يدل عليه ما يعطي العيال
مخبر جا نه نخل وعيسى اذ انا خبته جاء ذي انا ما ان

ونبسط جا نهارها عز تال اذي يضيعا لهو له ضنا الجفاء
يا تعتبا زمانا انت فيه باش هو المعاني والزمان
وانتعز زمانا انتا فيه فرجا السرار يسير له مكان
باش كهو باشا له جليس ومونسة التعطفا والحنان

اعلم ان المفاوح الرباني هو ما وصفا تعلى نفسه به وانا علمه على السدد
عليه وكم استعاذ به منه مفاوح ما عوذ بك منك واعلم ان مفاوح
كل سير عشر عبيري استفاد انما هو بحسب ما يشتبه به استفاده
به نفسه وبغير فلك استعلى مفاوح ربه يا فاعبد ربه وعلى الطاعة
وانتغير فلك هذا راسم الرب الامضاء ما مغير ما يكون فلك مطلقا يه
كتاب اسم وذلك لان الرب يدل على الوضع والرب وجيش دلالة ابتدع هذا
الاسم هو الذي يجعل به اسم وضعه ان يسمع كل استفاده يعتبر فيه
ويظهر بصورته به نفس معتفر يا ذا ان الحال عاريا عن حقيقة ثم
يتغير بمعتفر دون معتفر ويا يشتهر على استفاد اسم به دون
اسم اشترا به على العبير الجامعة لما استفادات ثم اذا وقع هذا
العبير الجامعة لما استفادات يتخيل ان يكون هذا الغير والذي استفاد
واسم مثل كل استفاده به الرب يتخيل انه مع الرب ومع ربه اذا مع الرب
مع كونه بهذه المثابة به تتسير يحيه وعلى تغييره جايز ان خاتيما
حتى تاتيه البشرى به الحياة الدنيا باش اذا وكما قال يوسف اسم
اطلاق العبير به استفاده وهو كيف الحال به هذا السر جاء به ادا
استفادات ان الحال يعول والصرف الاسم بكثرة ارباب وهو فضل
ربنا ادا تعبير وادا اباه به كل معتفر انه تعلى له التجلي به صور ادا
استفادات ما شكر يخيل ان يحل ما الرب بهذا العبير يهيء بعبيرا
تغيرا معنى ما به وهذه عن ارباب كثيرة اذا انتهى بعد اسم سير ادا
رب هو الرب الخفيف به تعبس ما من هذه ادا ارباب الذي به تغير كل

Cambridge University Library

Digitized by Khalili Research Centre

كل مضمر وبانه على موصوف وحال في ذلك **وفصل في الباب**
الرابع والعشرين وهو سبعة ابواب في معنى حال فحد كان منه
اسم فعل نحو كان ليس مزال فتئ ما ينفك ما دام ما برح ما فتئ شعر
كلمات ب ولو جينا بمثله مردا ●
● ولو ان الشعر لنا مرادا ● واشعار الهذلي لنا مراع ●
● وجاء حي يهوي بالرمح سعيدا ● وحين كان لزاد الركب السماع ●
● ان الفتى بعد كلمات ب ● وطوى القناع عن الخبر البقاع ●
فصل المعنى ومعنى ما في اسم فعل شيء من اقسام الفعل والاسم هو ما يعبر عن معنى مستقل
بالفهم وما تعرفت كلمات اسم **فصل المعنى** وكلمة من للفعل ما في الاسم
روح منه وليست كلمات اسم سوى صور الممكنات وهي ما تنقسم
وحدها ايضا الى ما يعبر وما يعبر به نحو زيد قائم فزيد يعبر عن
معنى كونه مشغولا بالقيام والقيام يعبر به عن معنى كونه مشغولا
بالقيام فالمشغول بالقيام يعبر عنه بالقيام والقيام يعبر به عن
المشغول بالقيام والمعنى الذي يعبر به يسمى حرفا واسما وفعلا
بعبر اشتاقوا وكلمات اخر وكلمات عليا ظهرت او ما يعبر عنها بالوجود
اعني الاسماء والافعال والحروف وكلمات العلوم هي كلمات الاسماء والمراد
بالاسماء ما ترتب بها سوى عشرة وبقيتها الافعال والكلمات الحاصلة في
الوجود من شخصيات المخلوقات فهو اعلم الكل بما تضمنه بالمعلومات
بما لا يحيط الوجود الى المخلوقات جزء منها وهو امر واجب ما يسأل عنه
مسلوب الخبر والبعض الفاعل في ان يعلم عليه بعض الشيء مع بعض
ليتم التفاعل بين المعلومات والفعل بعد ان يشكل ما ابهمه ●

وفصل في الباب الخامس والعشرين وهو عشرة
في معنى حال فحد كان من له ومن يتعين صدور اسم فقد كان عليه ●
● اذا تعين صدور اسم اخبر ان ● فجملة ما يبين فعل الخبر خبر ان ●

يتبع

● عليه خبر فكم يعبر به عنه ● خبر ما لا يبرى به ميزان ●
● فهذا صدور الاسم انما هو ● فخذ بيقين ما الى الخلق فرقا ●
● فعلوا الوجود ويتأسر حكمه ● من بما ظهرت في الكون اعيانا ●
● هو الموجود وجاء يسير به من ● وكيفما بين الكمال الذي نظما ●
وفصل ايضا
● ان تعن صدور تعرف ● وان تعين به تعرف ●
● فخذ كان فاحكما مشيرا ● عشرها في كل حال يقفا ●
● بما تقول وانه عليها وقعوا ● وصل الذي عن شخص خبرا ●
● شخص الاسم يبين عنا ● وشرد الاهل التعبير عن شهوا ●
● ولم تقل الشهود اخبر عنها ● واذ عرا انهم فرق شعوبا ●
● فكلم الشعب بما تجبرا ● عمر واذ اسم عبر اعتبر مرارا ●

واعلم ان صدور اسم هي احكام في افعال الكلمة على ما تعين منها مرارا
فحيث ما دل الاسم انما تعين وتعين به اسم يعين به اسم فعلم به
بعلم امور يعين حكم اسم اخبر من ذلك فما تحكم ما انجبا هذا امر احكام اسم
التي هي صدور وتعين وحط وكبر اسمة وتبر باسم اجابة فعل منها
بركة او سكون على خبر ان يتعين تحكم فيه ● واحد من هذي الخمسة
على كما ان تحكم فيه ● واجب عليه فعله بتركه فعل تعين صدور اسم
بتركه ما وجب عليه فعله وان كان تركه على انه ليس بواجب عليه
فعله فيعين تعين وكيف واخبر ان يحكم فيه بتعين حكم اسم ويشتمل فيه
الى حكم واحد من حكم اسم اما كم في تعين حكم الاخبر انه اذا ما ترك ما الوجب
اسم عليه فعله وترك ما حكم اسم عليه تركه وان قال بوجوب الترك
فيما قال الشرع فيه بوجوب الفعل فهذا تعين حكم اسم واتباع
هو من قبل تعين اسم واما تعين به الفعل والترك فخصيصة والتعين
بالاسم اعتقاد كتعين صدور اسم فعلم بتعين فعل الاسم فعلم الاخبر ●

يتبع

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

عنه بعشر الشرط على ما دل انه انما اراد على الجزاء على ما مثل فيما تقدم
وعلى هذا فقوله فان لم تجد فالجزاء وجزاء بسيئة سيئة مثلها وهو يعفو ويصفح
الحسن اى ان الحسنة بعشر امثالها بما اسلف بما السيئة على السيئة
فمن عفا عنها وما تقبل الجزاء لعله يوجد له اذ لو قبلت الجزاء
لزال الحسنة مثال ذلك ان الجارح الخاطئ جارحه التي تعدى عليه بجرح اذا
اقتص من الذي جرحه مثل ما تعدى عليه طاب له ان يجازيه بجرح واحد
بجرح الاول من حيث قبلت السيئة جزاء لزال عنها اسم السيئة وبقي
جرح بيّن الجزاء الذي يعمل بين الجارح بانه ما يقبل الجزاء بانه قد
استعمل وجرح بيّن الجارح الذي عمله ما زال الاسم منزلة السيئة وهي
بيّن واضح الجزاء الى السيئة فالاسم حكم السيئة فمن اعتدى
عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وقد احسن فعل رسول
الله صلى الله عليه وسلم في جاعي الشعر فاسمع الولي وفرح
له بالقصاص كان مثله يعني قوله وجزاء سيئة سيئة مثلها
صبر فانه خاشك فتركه الولي وعفا عنه وهذا هو السياسة
وفي الباب الرابع والعشرين وخمسمائة وهو مكي
غلب كان منزله وبلده بلد الكفر يخرج بنيانه بلاد الاسلام اعلم ان هذا
الشرع الذي شرعه الله لعباده على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم
عشر اهل الله الذين هم اهل الله وخاصته وهم اهل القرآن
الذين هم اهل الله وخاصته وهم اهل العشر المعلومة بالذوق
عشر اهل الله الذين هم اهل الله وخاصته اذا اطلقت
العشرة جاء الحال يعضده رجوع الحال الاول من العبادة والاجتهاد
وهم اهل العناية الالهية واما ان تضمنت العشرة فيقع اسرا
صحيح قال الله صلى الله عليه وسلم عجب ربك من قوم يقادون الى
الجنة بالسلاسل وهو كره لهم والذي نفسي بيده لسموت ويدخلن الجنة
طوعا وما قلنا طوعا الا هذا والحال هذه الذي يتابع الحق قوله

وفي الباب الثالث وخمسمائة وهو مكي
منزله يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم اذا يبيتون
اعلم ان الجهل بالله انما كان بجهله بكل مجعل الآية بعضه من
جهة نفسه من ربه وما احس ما قال تعالى يستخفون من الناس ان
فيا لهم مجبولون على النسيان ولا يستخفون من الله اذ يبيتون ما لا يرضى من القول
وكان هذا اولى لوضع عشر العصمة اذا انه لا يقع ان يستخفي شيء من
الله والسبب الموجب لكل استخفاء من اجلها سرا علموا منهم من رأى
بظهور التحكم فيهم بغير الحال واما استخفاء منه وبه فيهم من اثناء
الحس وسلب الحشر وبادا له ظهر على هذا الذي شرنا اليه من
العلل فقضاء حتمية العالم على قلب الذي اراه وقام عليه الدليل
الذي منه وسببا ذلك الجبلة هذا مع قوته بحيث ان الله يحيط به
علما واما الاختفاء منه محال لوجوده ذلك بكلامه في قال
وفي الباب الخامس والثلاثين وخمسمائة وهو مكي
غلب كان منزله وبلده تكون بلاد الاسلام منه فرار وارتحلوا
من حيث اراد كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه هذا الجبل الذي منه سير
الجبال عند ساعة الصور وانتهاء الدور بحركات الاصبع وهو
الذي اطلعت منه على المراقبة وكشف فيه على تعب نيابة عن سر تعلق
ولم اتزل ارى انها اشارت ان سيرد ها على قلبه في جميع حركاته وسكناته
الى ان اصبح الامر الوزن بين الامرين وبين الله تعالى من موانع
الخلاف من حال وقوعها عن واقعها وما جعلني كذلك الا ما اشعرني رسول
الله صلى الله عليه وسلم من قوله حتى اراه تعالى واستغفر لي اوت ثانية
كان لا يزيد على ما اجابني كرارة الا ما وقع الامر وبه الخبر بما يقع
قال وبما عنه ذلك ما هو الا ما اراه الذي يقطع به وقت وقع قبل ان اراه الا من بعد

King Saud University

ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا

اقام الصلاة وقت تعيين شمر وبادر ها ما حكم الشمس
ما تحمل انها جبير الطب الشرق ان الشرقية اجبر الحس والنصر
فيكفهم ان زوال الشمس به ملك وعلى ذا اقضاء العصر والعصر
وقرب الغروب الحمر حمر شفق وذا لهم بارتفاع الشفق والعصر
ان الاقوال دليل يستدل به على الذي هو اقرب للعلم والحس
وغير ما التعيين انوار ها وبين كما نها في حتم الحكمة الامر
وقلد بعض بها شرقا بها غربت وعاد مطلعها للعرش والكرسي
فجملة خمسة في العين ما ملكة وليس يحفظ اكوان سوى الحس

واعلم ان الله تعالى ما جعل الصلوات الخمس في ليل والنهار الا لشيء
بها فوائد وما شرع لنا اقامتها في اوقات الا لشيء فيها من
الصلاة انما كانت بما منه خلقنا فجعلها رشدا منا لامتثال امر الله الصلاة
ومرادة ومرضية وهي خلاف الامر بالشيء فانه ليس امرا بضده
كما قاله على المؤمنين دون قوله كانت على الاطلاق بجميع الاحوال فلا
المؤمن هو المقر بانه مقصر بما لم يات به عظيم عقيدة الخير من ربنا
حتى لما ينبغي الخير على كماله اذ العبد لا يزال عليه بادا مور على ما
هي عليه ملوكيته الله على العباد وان المؤمنين يا وجبا على الغافلين
والعباد لهم صفة الايمان كذلك يكتب على الموصوف العباد وذلك يوجب

ثم قال وكل مصل اذى صلاته لوقتها ولم يطلع على سر الغيب و
قال على الصلاة لوقتها وذلك اي الله تعالى ما شرع هذه العبادات
لحق واقامة نشأتنا صورتها الظاهر وانما شرعها لما تنزل عليه
وتعظيم وجناب الحضرة المعنية به جاء انبغى به الروح بالحضور حيث
واختص بسيد ولد آدم يوم القيامة وذلك اي ينبغي روح كانت متنزلة بجميع الغيبة
انما خير سيد ولد آدم وفضل على صلاة الملائكة المقربين الذين يقال انه اصح ما

وهو على الحقيقة اي بعض صور مهو صيغة اي ما حقيقة اي وعلمنا
ان الزنا مذموم اي بالادلة التي يا يعطى انما هو الخطاب فيجب ان يعلم ان
خلال الله الخطاب وهو الحكم اي ام التي يا يعطيه الخطاب الصلاة وانما
ان صلاتي الصلاة هو محل ظهور نقص الحكم كما ان الحكم على الشيء
قبل وجود انشاء صار متكونا يا شيء وجد انشاء وجد انشاء غير انها ظاهرية
ذاكرة الله مسببة بحيث صح كونها يطلق عليها اسم عصية وهاهنة
صفات مرايته مسمى العصية على الغير وجودية كرؤيا عين وهل
شيء وبين مسمى الطاعة فرق ام الحكم سواء جاء الله يا امر
يا العبد، وما يتكون شيء، الا عن ارتكاب جهل المعصية تكون الا ان
ما خلق الله تعالى على ان مسمى المعصية انما هو زنا شيء ما غير
له فوجدنا ما مثل مسمى العصية وجاء به اسم ليس فيه غير وجودية طين
الشلال محظور به امر الجعل ونهى ما تشكيل وغير ذلك ما ظهر فاذا قيل
الم تر الصلاة لم اجعل ما عليك وخالفت امر الله جليس تحتا مؤمنين
اجعل وخالفت الا امر هي عن ما وجود له وكل ذلك ما ظهر فاذا قيل
له ما تفعل عن امثال قوله تعالى ما يغب بعضكم بعضا لم امتثل نهيه
وغير ذلك لم امتثل غير وجود له وامير الله نهى ما يغب ما غيبت
فلهي في محل غير موجودة او غير هذا الحكم يا امر الشرعيات وهو الغرض
الموجود به الناس على كل خاطر حين يسمى العصية بما مثل ذلك
الفعل به الناس او على غيرك موجود كما يا اجاد وخالف الى ضد
ما كون لم امتثل نهيه ما شعبي عن محل الامتثال جاء الحق في
الوجود ما يا مر عن ضد وهو ترك الامر والنهي وما يبدو بكل نعبس
ان الكون عشلان وذلك الشلال ليس بين الشلال الظاهر في
وجود انما ظهر به والظلال به ذلك بكلال ذهبي وفضال به الباء
الثاني والثاني غير وخمسمائة بمعنى متوسال نقب كان منزله

ما خلقنا هذا باطلا وقال في باب الرشاد والتكاثر وغيرها

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي خلق الإنسان من علق علمه ما لم يعلم والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي أرسله ربه رحمة للعالمين وبشيرا ونذيرا

أما بعد فإن الله سبحانه وتعالى يقول

وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون

وقوله تعالى

وما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون

وقوله تعالى

إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين

وإذا كان الأمر كذلك فقد وجب على كل مسلم أن يعلم أن الله سبحانه وتعالى خلق الخلق لعبادته وحده لا شريك له وأمرهم بذلك وأن الرزق بيده وحده لا شريك له وأن الخلق كلهم عباده وإماؤه وأن الله سبحانه وتعالى لا يحتاج إلى أحد منهم ولا إلى عبادة أحد منهم وإنما أمرهم بالعبادة لأنها خير لهم ورحمة بهم وأن الله سبحانه وتعالى لا يأمر عباده إلا بما فيه خيرهم ومصلحتهم ولا ينهاهم إلا عما فيه ضررهم ومفسدتهم وأن الله سبحانه وتعالى لا يرضى لعباده الكفر ولا يحبه منهم ولا يأمر به ولا يحب الفساد ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الظلم ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الفحشاء ولا يرضاها لعباده ولا يأمر بها ولا يحب الكبر ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الخيلاء ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الفخر ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب البغي ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الخيانة ولا يرضاها لعباده ولا يأمر بها ولا يحب الغدر ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الخديعة ولا يرضاها لعباده ولا يأمر بها ولا يحب الكذب ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الزور ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الفجور ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الإثم ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب العدوان ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الطغيان ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الشرك ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الكفر ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الفساد ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الظلم ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الفحشاء ولا يرضاها لعباده ولا يأمر بها ولا يحب الكبر ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الخيلاء ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الفخر ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب البغي ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الخيانة ولا يرضاها لعباده ولا يأمر بها ولا يحب الغدر ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الخديعة ولا يرضاها لعباده ولا يأمر بها ولا يحب الكذب ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الزور ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الفجور ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الإثم ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب العدوان ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الطغيان ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الشرك ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الكفر ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به

بسم الله الرحمن الرحيم

وقال في باب الخاسر والتكاثر وغيرها

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي خلق الإنسان من علق علمه ما لم يعلم والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي أرسله ربه رحمة للعالمين وبشيرا ونذيرا

أما بعد فإن الله سبحانه وتعالى يقول

وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون

وقوله تعالى

وما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون

وقوله تعالى

إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين

وإذا كان الأمر كذلك فقد وجب على كل مسلم أن يعلم أن الله سبحانه وتعالى خلق الخلق لعبادته وحده لا شريك له وأمرهم بذلك وأن الرزق بيده وحده لا شريك له وأن الخلق كلهم عباده وإماؤه وأن الله سبحانه وتعالى لا يحتاج إلى أحد منهم ولا إلى عبادة أحد منهم وإنما أمرهم بالعبادة لأنها خير لهم ورحمة بهم وأن الله سبحانه وتعالى لا يأمر عباده إلا بما فيه خيرهم ومصلحتهم ولا ينهاهم إلا عما فيه ضررهم ومفسدتهم وأن الله سبحانه وتعالى لا يرضى لعباده الكفر ولا يحبه منهم ولا يأمر به ولا يحب الفساد ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الظلم ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الفحشاء ولا يرضاها لعباده ولا يأمر بها ولا يحب الكبر ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الخيلاء ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الفخر ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب البغي ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الخيانة ولا يرضاها لعباده ولا يأمر بها ولا يحب الغدر ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الخديعة ولا يرضاها لعباده ولا يأمر بها ولا يحب الكذب ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الزور ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الفجور ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الإثم ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب العدوان ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الطغيان ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الشرك ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الكفر ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الفساد ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الظلم ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الفحشاء ولا يرضاها لعباده ولا يأمر بها ولا يحب الكبر ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الخيلاء ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الفخر ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب البغي ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الخيانة ولا يرضاها لعباده ولا يأمر بها ولا يحب الغدر ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الخديعة ولا يرضاها لعباده ولا يأمر بها ولا يحب الكذب ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الزور ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الفجور ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الإثم ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب العدوان ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الطغيان ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الشرك ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به ولا يحب الكفر ولا يرضاه لعباده ولا يأمر به

Cambridge University Library

الحمد لله الذي جعل الحمد ... على جميع أهل الكمال وفضله ... الأعمال
... بما يستوجبون ... يا أحبائهم ... جميعهم ... على الوجود الأتم
... فلا موجود إلا وهو بهم ... بل كل موجود فهو بهم
... حائز ولا الكمال على الحقيقة لسواهم ... هو الارتفاع عن الأدنى الأخس
... الكمال ... وصفه ... بوجودهم ووجود كل الأعمال
واعلم أن الأعمال من حيث هي مشتملة على الخير ... لفظ جمع
أو مفرد لأنه صحيح التكسير ... مثل جميع الأسماء ... تقبل أن تصير
... صحيح ... لأنه عمر لك يقال يجوز التكسير ... الاسم الفيصل صحيح
منع صرفه ... الألف ... وألف ذلك يقال نحو ما سبق ذلك ... مثل
معتل ... ساوت ... وكل أزمان الأعمال ... حتى ... جمع ... باب
... جمع ... الفصل ... وعلق الأعمال ... وشكر ... على ذلك
... جمع ... جميع أعماله ... أنبياء ... شمولية

وقال ... الباب السادس والثلاثين وخمسمائة

... معنى هذا ... كان منزله ... كان ... صحيح ... أنبياء ... نوحه
منها ... الله ... الخاتم ... قال ... تعالى ... جاء ... أنبياء ... عليه
عشرة ... منها ... الخمسة ... الخاتم ... عدد ... أنبياء ... كان ... صحيح
الخاتم ... زاد ... نوحه ... صحيح ... للعمل ... الأعمال ... يتأتى ... أن يشتغل من
غير ... الى خير ... من حسنة ... الى حسنة ... وإذا ... كسب ... الخاتم ... قال ... الله
... فضله ... العمل ... الزيادة ... ملائكة ... عبيدي ... والذي ... سمعت ... الخاتم ... على
غلب ... شر ... وهو ... من ... مهمة ... زيادة ... الكيف ... في ... الخاتم ... يتأتى ... في
جميع ... غير ... منها ... وزيادة ... ملك ... يطلع ... غرضه ... والخاتم ... الذي ... أنبياء ... عليه
كذلك ... أنه ... منزل ... أن يكون ... في ... وضع ... من ... جهة ... أن ... يتأتى ... الأعمال ... فيه ... جميع ... الأغراض
يفعل ... الله ... من ... على ... الله ... أن ... يتأتى ... صحيحا ... وتقرر ... من ... جهة ... أن ... الخاتم
أن ... يوم ... يفعل ... وتغير ... فيه ... سابقة ... على ... الله ... وحكمه ... وأحكامه

... الخاتم ... وقد ... الأنبياء ... جميع ... الخاتم ... أن ... يتأتى ... على ... الخاتم
... فيه ... جميع ... شفاعة ... الشفاعة ... جميع ... الخاتم ... على ... ذلك ... قال
... وتعلم ... أن ... المقصود ... الخاتم ... يتأتى ... على ... الله ... من ... جهة ... الكون
... جائز ... أن ... الخاتم ... غلاف ... أيضا ... الخاتم ... من ... جهة ... الكون ... جميع ... الخاتم
... حتى ... يشاء ... حيث ... ربه ... وإنه ... قبل ... الخاتم ... جميع ... الخاتم ... شهود ... أن
... يتأتى ... الخاتم ... جميع ... من ... الله ... وأنه ... مستولي ... الخاتم ... ليست ... محالة ... الله
... أنه ... على ... ذلك ... جميع ... الأمر ... الخاتم ... أشار ... ما ... يتأتى ... منهم
... ثم ... أنه ... منهم ... يستهين ... من ... أنه ... قبل ... تكوينه ... يتأتى ... على ... جهة ... أراد ... أن
... يتأتى ... ذلك ... أنه ... غير ... يتأتى ... غير ... ممكنة ... وأنبياء ... عنه ... وأنه ... أشار
... من ... جميع ... قال ... أن ... الخاتم ... قبل ... أنبياء ... وأنه ... الخاتم ... أنبياء ... وجميع
... أنبياء ... الخاتم ... من ... جميع ... غير ... جميع ... الخاتم ... الكامل ... وهو
... الغريب ... البعيد ... أنبيهم ... أحد ... غيرنا ... على ... أنبياء ... الجميع

وقال ... الباب الرابع والثلاثين ومائتين

... معنى ... هذا ... كان ... صحيح ... وتقسيم ... الخاتم ... وأنه ... أحسن ... أن ... تقسيم ... أعلى ... أن ... جميل
الكامل ... أن ... جميع ... ما ... يتأتى ... عليه ... الخاتم ... الخاتم ... حتى ... يأتي ... أن ... وأنه ... الخاتم
... جميع ... ما ... يتأتى ... على ... الخاتم ... أن ... أحوال ... وأن ... كان ... الخاتم
... الحال ... تعلقه ... حكم ... أن ... الخاتم ... جاد ... وأن ... الفصول ... بداية ... أن ... أن
... الخاتم ... الذي ... يتأتى ... جميع ... الخاتم ... أن ... أن ... الحال ... تغير ... يتأتى ... على
... أن ... الخاتم ... الذي ... يتأتى ... على ... الخاتم ... أن ... الخاتم ... وأن ... الخاتم ... تعلق ... وكان
محمد ... أبدا ... أصل ... جميع ... الخاتم ... وأن ... الخاتم ... جميع ... الخاتم ... المبعوثين ... مبعوثا ... إليها
... جميع ... الخاتم ... وكان ... الحال ... في ... ذلك ... **ثم قال** ... وكان ... محمد ... نزل ... على ... رسول
... الله ... صلى ... الله ... عليه ... وسلم ... وتقسيم ... الخاتم ... وأنه ... الخاتم ... أن ... تقسيم
... وأنه ... جعله ... في ... ذلك ... الخاتم ... صلى ... الله ... عليه ... وسلم ... يكون ... أنه ... موضع ... يتأتى
... عليه ... السلام ... أجنبيا ... الخاتم ... يتأتى ... جميع ... أنبياء ... كان ... جميع ... الخاتم ... أن ... الخروج

عليه أن الله تعالى جعل لما يريد لنبيه وجعله الله حكما وهو
الرسالة فجعله مولى يسير إلى قرية فأمره بسلام عليه ويسير
يريد عن عباده الشح له فقال الجزاء من يخلفون فهو على نفسه وإن
فمن يرجع إلى الله فيقبض يجزى الغاية في
الفقر إذا وكد بسط له البسر إذا بسط له الموسع على الفقير إذا
والمعسر يجزى من قبله وتفضل بسط الرزق على الفقير والشاكر
والكفيل وقال تمامة يجزى بعضه والله أعلم فمال على بعض
من جليس مع الضيف وقال الجزاء يجتمعون به يخرج الله تعالى
راياتا من عليه إذ يقال يعلم بما يخبرون عن يعلم الله حال الذي
من الله فمال تعالى إذ عمر الآية الله على بصيرة أنا ومن اتبعني
بما أبو عبيدة وإنما ذكر أصحابه فمال في الثاني
آثار معينة وعيونا نبية معرفة مال فوقت ذكره فمن شبه وسير
انهم صبر والعين يخرج النبي لقال غير الله
• أو كمن إلى الله أنا كما إلى السبب • وإن يخرج من إلى الله أنا تجيل الرجل
• وأنكر أن كل ماء الكون مجيب • يأتيه سهما بالأكر وخانقا
• أن الاعتماد على الرجل فيه بكل حال مع الجزم بالسبب
• وكبر به أن كل فيه بكل متبرئ • ما شئت من صبر فيه وتوكل
• وإذا أردت إلى ما أنت تجهله • فاتجه ما في الصلاة إلى النسب
واعلم أنه تعالى ما جعل الخير مع الصبر إلا لأجل أن الله تعالى مع الصابرين
بريد بذلك أنه مع العزيز ينتقم وإن العزيز هو محسنون بما أمر به كلهم على
شهود هذه المعية التي أشهدها لغير الله مع أنه إنما هو صبر
على الرسل حتى يخرج إليهم ويكيفها بالصبر على الله تعالى وإياك أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه والله
جليس من يذكر الله جل جلاله رسول الله صلى الله عليه وسلم جليس الذين

دايما من جاء إليه صلى الله عليه وسلم فإنه يخرج لنزول الجوائح من غير سبب
لما سبب ولا علم موجبا لها مجهولة لنزول الكتاب غير الباب ومن شهد الله
بالخير به فلا بد منها ومن على ما ذكرناه من يشكر يجزي الموصية
ونصيحة والبانية عمر الله من قرب إلى سعادة فهم تميز ذلك ما تجيئون ومن
صبر نفسه على ما شرح الله له على لسان رسوله صلى الله عليه
وسلم فإنه الله ما يجزي الله رسوله صلى الله عليه وسلم يعتبر
غير الله أو يكشف عما يكون له عمر الله ومن الخير وإنما يخرج الله إليه
رسوله إذا رسوله لا يتصور على صورة غير صورة من يراه الله الشك
فيه فلا يخلو إما رؤية الحق فإنه الشيخ في صور المختلفات كلها
بالعارف يعلم أن كل شيء يراه ليس هو إلا الحق وهو يعطي السعادة
والشقاء والرسول ليس كذلك فتعتمد رؤية الرسول صلى الله عليه
وسلم وإنما تعتبر رؤية الحق ولهذا أشرنا إليه أن من مراد من البشر
والجبر إلا الوهبية وقبل منهم وعبروا في دون الرسول وكم يغير الحق على
بإنه محمد بن عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم وكم تسمعه إذا يقول
إنه محمد وإنما يقول إنه رسول الله فيطلب بالدليل على
أصله فيه على علمه بأن الاسم الكريم إن يتصور على صورة ما
أصل وخلق الله يتوهم أو تشاهد كيفية سواء وقد رأيناه في تغير
صورته الحسية ستة فهي راجع إلى حال الرائي أو صورة الشرع
في المكان الذي رآه فيه عشرة أمور الناس وكذلك الرؤيا
صورة قبيح فعلم أن تغيره بالحسن والقبيح غير الملائم وخطابه
إياه بما ظهر به عليه في حفظ أو في حق وإما أن يعطي بالموضع الذي
يراه فيه رؤية الحق ليس كذلك لأنه ما في شيء خارج عنها فكل
شيء به فهي تنه حسن لا فيه فيه وما اجتمعت الأمور إلا بالشرع وأصله
في الجواب لما غير الوحي فيه الغير وفي أصحاب الشرائع بإنابة الله

الباب الرابع والعشرون وخمسمائة

في سبب تسمية الحبيب بالحبيب وفي تسمية

وقال عليه السلام تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم فان صلة الرحم محبة في الاهل مثراة في المال منسأة في الاثر وقال عليه السلام تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم فان صلة الرحم تحببة في الاهل مثراة في المال منسأة في الاثر وقال عليه السلام تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم فان صلة الرحم تحببة في الاهل مثراة في المال منسأة في الاثر

بفتحتين وبسين مهملة ما يرعى ارادا السجود فسأل الله صلى الله عليه وسلم لهم ان يسقيهم بجبل
يسقط على الله وهو الغيث فاستجاب الله لهم بعد ما قنطوا من رحمته حتى رؤوا شهوا من
السماء جبل عليه وليس اشرع للعبير اى يقول بجبل ما ويبقى الماء على بيض ثلاثة
ثلاثة الاصبع وانطال بفتح الذال وسألت عن الباب الثالث ليس
فى المتن بعبير وعنيبا ثنية ◆ مثال ما قلب فيه واو عن عين قولى عن ذكر ذلك
اعلم ان الله تعالى اراد عن عمر تولى عزل عن ولاية نجران ارسل اليه
فعزله وكتب يرد الحيوة الى نبيا فيبلغ الجميع اذا الحق تعالى نبيه صلى الله عليه
وسلم ازاد ان يتابع عن عرض يحتاج للعبارة عن هذا التركيب بخلاف المجموع عنه
فى العزل بقال الله له الغيث المبارك من العبير كما قال تعالى وعن ازاب اليه
مرجعا الورد والصدر والسيرة النبيا ليس انا نعبر العين بها على غاية الغيث
الذى يسقيها بجبل الله وكم يكن مراد المعترض بالتركيب اذا ان يعبر الفاظ على الله
بان اجاء التركيب وعن بالتركيب بعبر عنه هذا المعنى وكان معشى شاهر
المتركيب وعنى التركيب حياته النبيا الى الله عن هذا التركيب ان يعبر عن عن هذا
المتركيب وبها يستغله بالتركيب عن شهود متذكرى وان يعبر عنه فقال المعانيا
طلبه وامر عن عن تولى عن ذكر ذلك حتى ان التركيب ما يكون الامر الغيبة وفى بدا
الحيوة النبيا وعلى بعبر الغيب وهذا من باب اذا شارك المرهون هذا المقام
من باب التعبير ثم تم وقال ذلك مبلغهم من العلم ذم به التعبير ثم قال
ومن باب اذا شارك على المقام الشخص وبينهما على رتبته به العلم بذلك وانما
ما فيه والمقام انه به حال شهود المحبوب به مقام الغيب فما يقرر اغتباره على
الدوام بما يطلبه التركيب من استدلالها وكان التركيب يبقى به غير متنوع انه اذا غير
ظاهرا جاز من باب اذا عن عن ذلك التركيب به هذا الحالة من صوره اذا ذهب به
الظاهر مع المذكور وليس كان هذا السامع عنكم من الغيب اى يشهدنى فى
به كل شئ والشهود به التركيب جمع بالحق يا ما ورد التركيب من باب اذا عن عنه وانما قال يتولى
السامع وانطال به ذلك وقال به الباب السامع وثمانية عشر

وخمسماية به مسعى بعبر مثال قلب كان من قلب واصل بانتوه واعرض عن

المشركين اصل برنا وانام منه تكل ● من يكلمه الى حر تكليما ●
● سبل الله الذى جارت اوامره ● به من الخلق ان اعيا تعليما ●
● يعلمنى ربى بتوحيد العبر به ● وهو موجود واعطانا وعلمنا ●
● وبنى الله عمر الحق بين ربه ● ملانا لها اسرقدرا وتعظيما ●
● ويمنحنا علما لنا نتعلمه ● به نتزود ارادانا وتعليما ●

اعلم ان الحق سبحانه ما يقارع انانا الحق ممكون هو الذى يقارع تعبيره وهو
معنى قوله صلى الله عليه وسلم واعوذ بك منك واذا انتصف العبر وهو الحيرة
والكبر وبابه فطلبه الحق بانه تعالى ما يقهر انانا الخلائق وليس ان العارف
ما يتجلى الله الحق به لانه اى العارف ابدا انانه غير منازع والعارف يتجلى عليه اسم
الله تعالى وما يتجلى له الحق به وهو مقام الصفة به المخلوق فيرتاح من قيد
صفته بل يعلم من يعجز هو وقصور علمه وعلى غير ما يظهر دون من هو على الصفة
بشرعه الفهم انانا الاله والبطش الشديد ولما اختلفا الحمل على الصفة لزاد
ظهر انانا قوى على انانا ضعيفا مما وقع التفاضل انانا به الحمل انانا به الصفة فاذا صح
ما ذكرته صحا ما اعلمك الله به وبينه عن الله ما قال له اصبح
انانا وما ينبغى ان يكون ذلك فانانا للتعوذ فيه حتى تسمى مطلوبا وانانا مطلوبا ان يفعل
التعوذ لقائل هذا الامر بحسبانا الاشارى الى قوله تعالى واعرض عن المشركين فانه
ما يتعوذ به المشرك وتوبيخ للوصف فقال له واعرض عنهم ليسوا بحمل ما مر
الوصول المشرك من غير حرج والنبى علم منه انه يجيبا وقبل انانا امر بتوقى ذكر
هو النبى يقارع بانانا امر وانطال به ذلك وقال به الباب الثامن والعشرين
وخمسماية به مسعى بعبر مثال قلب كان من قلب وهو ما ذكر وذب ان ذكر شم
واشكر الى وانا تكبرون ●

● من ينزل الله به اصوله اسرا ● ينزل ما فيها وما يبعد عن ثرى ●
● بيان ذا ذكر ذا الحق ليس يسوى ● ما نقشوه وكنزا به الكنف ●

• والعقل يتبع به الفكر صورته • والفكر يتبع الكشف يظهر •
• والعقل بينهما حارت عقولهم • فذا يرى هو ذا يقول هو •
• وليس يدرى الذى يقيس • ما بين تشبيه وتنزيه •
• اذا يرى العقل ما فعلنا • فيه رياء اذا عظمنا وتوبة منه •
• وهكذا ذا جبر والحدود انت • وليس شئ سواك يعلمنا •

وقال تعلى فيما امتن به علينا من عزه وشرفه بالعبد وافتقاره اليه بذاته **مع قال** وهذا سر للعبد عجيب لا يكاد تشعر به العقول لكن ما يعلمه الا الله **وقال** تعلى فيما امتن به علينا من تكميل وتسبيح وتقديس وتعظيم وتعبير فكل ذلك معلوم مقرر وما علمنا ما يزكينا اذ كل صاحب هذا المقام في الشرف على الاطلاق وما عرض وما علامته اى يصح ما يزكى به سره فيصح ما يزكى به كما اعلمه على لسان الرسول ما يزكى به ربه فاذا فعل ما يزكيه به فما هو ذلك الشئ الذى هو صاحب هذا المقام فانه لا علامة له على عينه ذكر اذا ما ذكر شاهد **وقال فى الباب الثانى وعشرين وخمسمائة** • اذا ما ذكرت الله شاهد ذكره • وان ذكر الرحمن فاض دموعه •
• وان ذكر الجنات طاب نعيمها • وان ذكر النيران فر هروبه •
• وان ذكر الميزان مال بقسطه • وان ذكر الصراط فهو يمشيه •
• وان ذكر الكرسى فهو جليسه • وان ذكر العرش فهو يطوفه •
• وان ذكر القلم فهو يخطه • وان ذكر اللوح فهو يقرأ فيه •
• وان ذكر الروح فهو يحمله • وان ذكر الملائكة فهو يشبههم •
• وان ذكر الكتب فهو يتلوها • وان ذكر الرسل فهو يتبعهم •
• وان ذكر الانبياء فهو يقتفيهم • وان ذكر الاولياء فهو يصحبهم •
• وان ذكر الدنيا فهو يزهد فيها • وان ذكر الاخرة فهو يرغب •
• وان ذكر الشيطان فهو يخالفه • وان ذكر النفس فهو يجاهدها •
• وان ذكر الهوى فهو يقمعه • وان ذكر الشهوات فهو يتركها •
• وان ذكر الخلق فهو يرحمهم • وان ذكر الحق فهو يعبده •

اعلم ان هذا الفصل انما عقده لذكر الاشياء التى يتعلق بها ذكر العبد ربه تعالى ويتعبد بها اليه ويتقرب بها اليه ويتزلف بها اليه ويتودد بها اليه ويتحبب بها اليه ويتعرف بها اليه ويتعطف بها اليه ويتحنن بها اليه ويتلطف بها اليه ويتشوق بها اليه ويتشرف بها اليه ويتكرم بها اليه ويتفضل بها اليه ويتجمل بها اليه ويتزين بها اليه ويتحلى بها اليه ويتخلق بها اليه ويتصف بها اليه ويتنعت بها اليه ويتوسل بها اليه ويتقرب بها اليه ويتوصل بها اليه ويتحبب بها اليه ويتودد

• وكل جسر وكل شرع • وكل وصل وكل وصل •
• وكل حسر وكل عقل • وكل جسر وكل شكل •

قلت ومراده ان الوجود هي امور انتزاعية بالوجود وبكيانه عينية مع كونه ليس عين الوجود انما نريد استعراد انفعالية وان ليس هناك منع بل قبض وابي وعطا غير محظور وطلب لكن التجافي له على استعراد صلاح ان يكون له هذا التجافي ما كنه استعراد فاعل منه ما قبل الشيء عمل التجافي فيه ومنه ما لا يقبل الشيء ما ليس له وليس ذلك الا وصف او وفاء او غيبة او غشية وغير قبل بعضهم شهود الحق بناء ما عليه نوع ما ذكرنا من التجافي وليس للتجافي والعطف ولا العطف تجافي وانما التجافي والعطف فيما يعطي ليس لهذا التجافي له وان استعراد وغير حصول التجافي غير حصول الفعل ما يفعل بينهما شبه كوجه الدليل له الدليل سواء بل هذا التجافي والصريح به الحكم وانما التجافي الذي يكون معه الشيء والعقل وانما التراخي والخطاب والقبول فبذلك التجافي الحصول ومن كل غير كما ذكر على التجافي بذلك مطلقا من غير تفسير والذي ذكرنا ان ما بين جوانا بين وغير مختلف عن الشيخ شهاب الدين ابي الثناء التجافي الشهود وذلك انه كما يقول ما جمع بين الشهود والغلاف يعلم فقد مر وذوقه يعني ذلك فيما ذكر من ان يكون ارتفاع حجب ذلك الغلاف او علمنا انه بدوي شيء استحيا وهو الغلاف الحاجب عن العلوم وما لا تتصور بمعلومة وبين ما ذكرنا ما هو ذوق العلامة وهو ما اشار اليه السالم وغيره ومن هنا يجري ما ذكرنا من استعراد من ابى جلال **قلت** اشار اليه السالم هو ما اشار اليه بقوله ما اقل ما يشاء من فقد ان شهود الحق فيما وما فيه لنوع ما له الدين فيما وما خرج **وقال** في الباب **الثاني والخمسين ومئتين** في معنى مقام طلب كمال منزلة جبريل عليه السلام

• قول ربما كلفا به • صيره يعمل مغلوبا شبيه •
• ثم للسالم فيما شكى • وهو ما له الذي فيه حيا به •

• فترى المصطفى يعمى جاهرا • وكم اكل لبيب مشبه •
• يبيع في تحصيل زاد مبلغ • مرحال ابن زاد مشبه •
• انما يخزي اعمال النسا • وربه الملك التي يملك به •

قال تعالى **الله** يصطفي بمان الجبريل والكل راجع جليل به جبريل والجبرية بحسب ما تعطيه قوة ذلك العبد ثم جبريل تعطي الرسالة بما امرت وليس ذلك الا الرسول والمرسول عليه ليس الا وبنة خاصة ليس فيها الا رسالة جبريل الرسول بحسب ما ارسل به وكذلك المؤمن اي بقدر ما عمل من هذا الرسول فليست جبريل من تبليغ بل الذي ذكرنا ان جبريل جاء الجنهم فخطف والرسول هو الذي جاء له التشريع وهو الجبريل المطلوبة بطلب الوالية فاذا قامت صورة العمل نشأة ما ملة من ان العمل ما كان من المكلف بريا الله من حيث ما هذا واله الرسول والمؤمنين ومن حيث ما بريا فانت تلك الصورة العينية وبريا الرسول من حيث ما بريا المؤمنين ومن حيث ما بريا اله المؤمنون ذلك العمل ومن حيث بريا ما من حيث بريا الرسول جاء الرسول مقرر مكم المجتهدين والمجتهدون يشاء عان ويخطئ فلا اعلم منهما ط حسبه فليرتفعا وت الى وبنة وكل جبريل ما كلف به العمل نزاع والى جبريل جميع الامر وكله به ذلك اذا حكم الله تعالى به لا من يفعله جاء ذلك بعلم هل بايدي اي الله تعالى او بايدي اي الرسول او بايدي اي المؤمنين والجواب ان صاحب هذا الذكر بريا الله تعالى من حيث ما هو علم يطلق عليه بايدي اي المؤمنين او بايدي اي الرسول وهو الذي يطلق عليه بايدي اي الله تعالى بالجمع **وقال** في الباب **الثاني والخمسين ومئتين** في معنى مقام طلب كمال منزلة وهو انهم اذا انعدم جاء وذلك ستغيب والله اعلم **قال** الله تعالى مخبرا عن بناء اذا دخل عليه السلام ربنا ظلمنا انفسنا ما ظلمنا الا انفسنا ظلم انفسنا والظلم هو النقص وهو النزول من جمع الى ربع جاء ما الظلم لنفسه ما خرج عن حضرة وبه حتى انه من جمع الربع والله عز الصطفى فلا ظلم لنفسه جاء به الى الحق المشروع له الذي ظهر

رسول الله حياته بحضوره ومنزله كان يقول الله رسول الله بالاشعري يقال ملكان يقال
له محمد بقط وكذلك اخبر الله به في قوله محمد رسول الله وقال وما محمد رسول
الله وقال ان رسيبي جاذ اجاز الظاهر الى الحق المشروع الذي به يبرئنا الرسول ان
ينسبوا قبل تجسيد به بصورة الحمرية فيجعل انه مرئي بها هذا الذي جاذ التنزيه
الرسول واداء البعثة كيف كان وان كان تجسيد به فيما هو الذي جاذ تجسيد
الله فما يجوز ان يستغفر الله عز الاطفال تجسيده او استغفر فيما استغفر الله
ولا يصح ان يستغفر الله عز الرسول فيستغفر له لكونه بامر غيره وفيما جعله عذرا لله انه
لم يستغفر الله فان استغفاري جاذ لانه الموطن الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم
فيما استغفر الله به فعفه فيجب الله عذرا له حتى اوليا على فيما قال الشيخ
رضي الله وقد ظننا بعيب وكم وجب الى قبره وراب اراه كما ذكرته وفقنا الله
لطاعته وراضي فيما ذكرناه به بسنة اعشرين وستمائة

وقال في الباب الثاني والثلاثين وخمسمائة في معنى هذا قال فقط
كان عز له والله مرئي لا يراه محيط

• ان الاحاطة للاعراض تحيز • مع الورى ويقضي به تحيز •
• محيز يحل في الكيان منشأه • لم يقض به عقله به تحيز •
• الله اجل له يقضي عليه بما • يرى بجلال الله تحيز •
• فما له مرئي الكون اجمع • تنسيخ حمر وتذليل وتحيز •

اعلم ان الله تعالى انما جعل الاحاطة بالورى تحيزا لا الاحاطة وذلك انا جعلنا
له تحيزا وجعلنا به وجهين الذي هو الاحاطة منه مما قابل التحيز كان شيئا
والاحاطة والرؤية كان شيئا آخر محيطا بنفسه ومن عليه محيطا
بي بعد وليس ورائه الا هو في وقوع الكل اعلم مرئي لا يراه محيطا اعني الاحاطة
ورايته فيما مر ما عينه في والتحيز على حقيقته بما شاء هو مرئي لا يراه محيطا
مرئيا به تحيزا وشهادة وجعل له الاحاطة مرئي لا يراه بما جاذ اعني الله به
اي تاهيبة اعني وما منه وكذلك الاعتزال بعد الاذ الاعتزال الغير وهذا الذي ذكرنا

مرئي لا يراه والاحاطة الاحاطة بهما الاعتزال الخطاء وهو قوله والله محيط بالكافرين
مرئي تحيز به فما عنه اعتزال غير اعتزال تحيز وهو الكفر وليس سوى التنزيه
بما شبه الله به ولا يدركه الا متصل بما لا ينبغي الاعتزال الاحاطة يكون عن شهود
الله جاذ الاعتزال الله عز وجل ورؤيته الا بما عنه الا مرئي لا يراه بعينه مرئي
هو حتى لا يشبه الله جاذ الاعتزال الله لنسبة ما يجب به الله تعالى عما يشاء من
تجسيد وتنزيه اذهب تعلى بما شئت على ما هو قال بل هو قال على ما يجب ان يجمع
شريعة بعث بما هو عليه من الباس والبعث به مجموعة وهو الذي اشار به
واعتبار الورى انه ليست منه به جهة وان كانت الجهات به وما يتسوى
ما شهد الورى بهذا الاعتزال ولم يشهد هو هو ما به عنه وما بقي به الوجود
سوى مجموع عنه وهو الذي شبه بما ذكرناه الله به هذا الاعتزال الذي انتهى

وقال في الباب الرابع والخمسين وخمسمائة في معنى هذا
حال فقط كان عز له والله مرئي لا يراه محيط

• ان الاحاطة للاعراض تحيز • مع الورى ويقضي به تحيز •
• محيز يحل في الكيان منشأه • لم يقض به عقله به تحيز •
• الله اجل له يقضي عليه بما • يرى بجلال الله تحيز •
• فما له مرئي الكون اجمع • تنسيخ حمر وتذليل وتحيز •

اعلم ان الله تعالى انما جعل الاحاطة بالورى تحيزا لا الاحاطة وذلك انا جعلنا
له تحيزا وجعلنا به وجهين الذي هو الاحاطة منه مما قابل التحيز كان شيئا
والاحاطة والرؤية كان شيئا آخر محيطا بنفسه ومن عليه محيطا
بي بعد وليس ورائه الا هو في وقوع الكل اعلم مرئي لا يراه محيطا اعني الاحاطة
ورايته فيما مر ما عينه في والتحيز على حقيقته بما شاء هو مرئي لا يراه محيطا
مرئيا به تحيزا وشهادة وجعل له الاحاطة مرئي لا يراه بما جاذ اعني الله به
اي تاهيبة اعني وما منه وكذلك الاعتزال بعد الاذ الاعتزال الغير وهذا الذي ذكرنا
ان لزمت هذا الغير سيئ متعودة حتى ظن انه به جاذ بما الكف انه
بغيض مرادا ذكر وراب له بريئات ظاهر وهو مثل قوله ما قتلوهم ولكن
الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فما انتفى عن الفعل
ظهر به بسبب ان يجعل به جعل والفعل لبسه به صفيفة عليه ورد التنزيه
على ضرورة دعوى الا انه التنزيه مرجع لغوته يعلم الله على ما هو دعوى التكبر
الجبار الذي لا يميل له ان يخلو عرض وراته وافتقاره الى اذني الاسباب الذي ينزله
مرالم مفوله ما تقتضيه جبارة مرالعباد يقول انتظاهم انهم يلتزمون منزلة

ومنها ما يطلق على الاشياء بالعكس فيجعل مثل الاسد وسمي الاسد والكبير كبيرا وبسبه
يستهزئ بهم والطال هذا الباب قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تقربوا الصلوة
وانتم سكارى الآية فان على تعالى سمى بهذه الآية حالا يعتقد انه ضد الصلوة
لان الصلوة اسم لما يعتد به الله وان لم يطلق عليه اسم الصلوة مثل من لا يحسن قراءة
الفاتحة ولا يعتد بالعلم والعمل الصحيح ويرجع التحقيق فيه الى ان اطلاق اسم الصلوة
عليه بسبب ان الاسم اذا اشتق على معنى وذلك المعنى قائم بالشئ فقد يطلق عليه ذلك الاسم
سمي الاسم اسما لانه يسمو بمعناه وضع هذا الاسم ليدل على معناه فالاسم ما دل
على مسمى بوضع واحد والمسمى ما وضع له الاسم والمسمى هو الذات
والصفات والاسم هو اللفظ الدال على الذات باعتبار صفة من صفاته
والطال الاسم هو ما دل على مسمى بوضع واحد اذا عرفت هذا فاعلم ان
الاسم اما ان يكون مشتقا او غير مشتق والمشتق هو الذي يدل على ذات
ما باعتبار صفة من صفاته كالعالم والقادر فان كل واحد منهما يدل على
ذات ما باعتبار صفة من صفاته وغير المشتق هو الذي لا يدل على ذات ما
باعتبار صفة من صفاته كالانسان والفرس والحجر والشجر فان كل واحد
منها يدل على ذات ما لا باعتبار صفة من صفاته ثم ان المشتق اما ان يكون
مشتقا من صفة حقيقية او من صفة اضافية فالاول كالعالم والقادر
والثاني كالخالق والرازق فان الخالق هو الذي اوجد شيئا ما والرازق
هو الذي اعطى شيئا ما فالايجاد والاعطاء امران اضافيان ثم ان المشتق
الذي يكون مشتقا من صفة حقيقية اما ان يكون مشتقا من صفة حقيقية
قائمة بالفاعل او من صفة حقيقية قائمة بغير الفاعل فالاول كالعالم
والقادر فانهما مشتقان من العلم والقدرة وهما صفتان حقيقيتان
قائمتان بالفاعل والثاني كالمعلوم والمقدور فانهما مشتقان من العلم
والقدرة وهما صفتان حقيقيتان قائمتان بغير الفاعل ثم ان المشتق
الذي يكون مشتقا من صفة حقيقية قائمة بالفاعل اما ان يكون مشتقا
من صفة حقيقية واحدة او من صفات حقيقية كثيرة فالاول كالعالم
والقادر فانهما مشتقان من صفة واحدة والثاني كالحي فانه مشتق من
الحياة والعلم والقدرة وغيرها من الصفات ثم ان المشتق الذي يكون
مشتقا من صفة حقيقية واحدة او من صفات حقيقية كثيرة اما ان يكون
مشتقا من صفة حقيقية واحدة او من صفات حقيقية كثيرة فالاول
كالعالم والقادر فانهما مشتقان من صفة واحدة والثاني كالحي فانه
مشتق من الحياة والعلم والقدرة وغيرها من الصفات ثم ان المشتق
الذي يكون مشتقا من صفة حقيقية واحدة او من صفات حقيقية كثيرة
اما ان يكون مشتقا من صفة حقيقية واحدة او من صفات حقيقية كثيرة
فالاول كالعالم والقادر فانهما مشتقان من صفة واحدة والثاني كالحي
فانه

عشر اول الكتاب وكذا في الباب الحادي والخمسين والمائة من ترى العجب
وقال فمن جعل اسم الشمس ضياء وجعلها الفرع وزاد مجهور الجمع مع ان
الشمس بالنسبة الى سرور القمر بالنسبة كان للقمر العظام دون للشمس
للبغال مجلم الارواح التي بها تحكم للقمر وحكم الروح الكل مكر الشمس قال
في قوله تعالى ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي فقال
بعض الجمع والمعنى انه اجتمع في جميع الاجسام والارواح بان جعل
عليه السلام وهذا لا يتم بشر اسوياً فتجلى في صورة انسان كامل فبعثني وهو
يتخ الحق سفينة كما قال تعالى على لسان عيسى عليه السلام فيكون هو
القوس كان منها الفوز فيكون بعثي اعطيت الانسان لينطق بها في الايات وهذا ما
وجد نبيه لتيسير لم يعرف انه الحق واختلفت الاحوال حتى ان الفرد الكامل
يكون الشيء الكامل في الشيء ويجاهل ان يعطى الشيء حقه مثل خلاف ما يعطى الانسان
حتى يتميز في اي وقت يتميز في اي حكم موجب لسبب اختلاف الحالات
حكم الوجوب اعجاب هذه الحالات بما جاء به الشرع المنزل على محمد
المعقول والاقتضاء به اذ ذاتها وهو ترجيح اختلاف حكم هذا به الواحد الشرعية بعض ما كان
والمنا حكم بالنسخ الاعفاء وذلك ليسر الامر ينير والعسر خاصة هذا والرافعين
مع حكم الرب في ذلك بين الصلاة بين الشرعين والعمل بعين الجمع باختلاف
بهم انما هو به المجموع وهذا الذي يطلبه الله في جمع الحق وهذا الامر
الحق الذي وضعه الشرع للعباد ما تسميه وما تطلبه انما بما جاء به
رسلهم انما بين عليه ولا تتعرض له اسما ولا تعرضنا قال واما غير
المؤمنين فوذ شاذ بعوا بعضا بين هم يكون الاشارة واحد اتباع مرجعه
تعرفه بين هذا الحق فيزعم ان بين يعبد فيا تحكم به الشرع وهو ما رأى العين
مؤمنين عين واحد الا ما سمع الا ما ذكر به الرسل وانا ذكر انا هذا ما يظهر
حكم الخبر وما جاء في مشارع هذا اصلا وتنسب جميع الامر على ما جاء به الرسل
وبعض الامر مخفون بهذه المعادات الرسل المعرفة وقال

اختلفوا

كما يتوهم

كما يتوهم

[illegible] على تعلقه بالمفعول به على صورة الباء [illegible] الامر المتعين الموجود
[illegible] على سطر جوهرية كما هي ثابتة مشعرة بتسلط الصفة بتمرد اعيان
الممكنات بعضها بعض مع تغير صوره وجود الحق مرادا عيان الثابتة على
ترتيبها الواقع خبرا وارادة لكونه غير منفصل اهل الكشف عن ذلك بغير
وكل حال بحسبه كشفه فلان واما غير اهل الكشف فهم على غير
كذلك بحسب ما يتعقل لا غير لتحكم على حال العلم وما يكون له غير
لوجوده او حين الحكم وعلم الله شاء عز وجل ذاته بتعقلهم وهل يقع تعقل ان
لها اعيانا ثابتة هي كذلك توجد بعد ايجاد تكوين وهو راء على المعتزلة
واما المحققون من اهل السنة فيثبتون ثبوت الاشياء اعيانا ثابتة
وربها اعطاها شيئية اريد بها ظهور كل واحد منها عن الحق على حد
ملفوظا مرادا به الظهور قلت وهذه المسئلة من مشكلات
الكتاب وانما اكثرت فيها لتسلطي عليها وقد فهم من بعضهم ما لا يفهم
الناس بعضها هو وفهم تعذرت الاشارة الى اول خطبة الكتاب
والله اعلم وفلان في شرح الاسم السبوح فيما ورد من الشيطان
يقول للعبد من خلق كذا الى ان يقول له من خلق الله احكم ان
العقول ترشد هذا العلم بهذا تركه وما يتبع ذلك واما كل طالب
مقالة في اسبوع ان يتصور في نفسه اولا ما يقول فيه انه هو انه
فيعتبر ويعلم انه غير هو وما خلق ذلك الا ليتصور في نفسه انه الله
بهذا تمضي الحيرة وتعرف تقلبات المقالات باختلاف وجوه النظار
فيه فكل طالب شيء ما عبدوا الا عن تصور في نفسه وما وجد في نفسه
انه مخلوق وليس هو الحق وفي تلك الصورة اعني المقالة يتجلى له
في اي شيء وفي اي شأن اراد فيظهر ما هي واصرح واكثر فكذلك تتصور له
وهذا معنى قول عليم انه سوف يجيء ربك ويأتي الى ان اعطوا مصداق
ذلك ما في سبوحية من ان الله خلق آدم على صورته اي على صورة
[illegible] انقلب

انقلب وان يكن اثر هذا الحديث في بعض [illegible] رحمه الله تعالى الى ظهور
الحق به صورة كل اعتقاد في اسم الله معتقده وهذا هو الحق المطلق
به يتحقق كل ذي عقل مرتاد وبالله وبالله يتوفق الراحل بحق الهمم
على مجاوزات الاشياء الى الحق على مقدار ترحل به حتى لا يتميز وبالله
يتغير بل على ما ثبت له اول ما تعلق كل الحق رسول بعرفه ونبي الى
راعي من يعرفه الله تعالى وبالله التوفيق ذلك مما اوحى به الي وليس
ذلك مما اختلفوا فيه كما اختلفوا فيه اهل النظر والاستدلال في ذلك
ش فلان وبالله التوفيق اشار بقوله من اختلفوا فيه الى ما ذهب اليه الحق من تعلقه
على السنة رسله وانا نعلم قطعا ان الحق حاد ان يوحي ملوحا الى
هذا الحكم صحيح موجه به رسله الى كافة من عباده
وبالله التوفيق وبه كل متعقل سمات ما وصف به نفسه على السنة
رسله ما تتحول به صور الاعتقادات فيتميز بها تعلق كل معتقد
صورته حتى يقول من يقول هذا هو الحق الذي تستشرف اليه وجوهنا
بل هو الحق الذي خلقنا على صورته الا ترى ان اعتقد فيه والحق وراء ذلك كله
منزها عنه الغلط فيه يعبر الى ان والعالم لهي عن الصور التي يتجلى
وذلك ان الله غني عن العالمين كما يقال في حاجب الملائكة انه
غني بالمثال عن الامثال هو الموجب لنفسه صفة الغنى عنه وعلى مسلكه
في غيبة التعبير الكشف فيه ما يشفي عليه الا بناء هو غني بناء ان
كونه غنيا انما هو غناه عنا وما يوجد شيء هو الا غني له بتعلق وبه
اراد ان يقرب عليه تصور هذا الامر فليتنظر الى ما يسمى به الحق نفسه
من كل اسم يطلق عليه ما يمكن ان يكون الغناء عنا الا بناء الذي
الا ترى هيئة الا ما لهو والا سبوحية بالعكس والانفاد بنا بالغفور ورحيم
مضافا ان الى سبوحية من ربوبية بطلت الى سبوحية كما ان قيوم
حي لم يظهر ربطت ربوبية وما اشبه ذلك مما تعرف به عن الله ما انتفى العقول

www.al-mostafa.com

[illegible] وقال [illegible] وقال [illegible] وقال [

وقال العلم بالشيء تصوره والعلم بغيره تصديق الوهم على الاصح
قلت العلم اما بسيط وهو الذي يشتمل على امر بسيط نحو حصل الجاء او مركب
وهو العلم بذلك الامر البسيط بنسبته وقال في الكلام على معنى قول المصنف العلم
ان العلم على ثلاث مراتب علم بنفسه وعلم بغيره وعلم بهما وهو علم بالعلم
مكتسب والكسبي قابل للعلم بالعلم الذي للكسبي وهو ما يمكن فيه من العلم بغير
وجوده خاصة وما يفتقر فيه تحصيله الى امور يراد بها ذكر وعليه فما يفيد العلم اذا وقع منه
موجود اعلى مواضع خاص بهو علم الذات واما المكتسب فهو ما له تعلق به
تحصيله وان شرع بما يمكن من العلوم المكتسبة واما الموهوب فهو ما يمكن ان
يحال واما سره بالاكتساب تعلق الاجراء وهو على النفي حتى كان مثل
موسى عليه السلام يستفيد منه علم يكن منه ذكر اما احاط به علما فيحال
علم يؤت له علما او كمال يعذله ثم قال والعلم اي بمعنى العلم ليعم
سرى تعلق خاص بالعالم وهو نسبة تحدث لهذا الذات من اجل
اذ العلم صفة في معلوم فانه تابع له هذا تعريفه محترزا العلم عن
الشعور فانه يعلوهات وعن بين العالم والمعلوم وليس للعلم عنه الجهة
الذي به يعلوم اطلاقا فهي عنه وبالثاني تعلق الحال فخرج به الذي لك فيه من حيث
علم به والعلم فيه الذي والحال بنفسه اعتقاد الاعلم به انه حال فهي
هذا تعلق ان العلم ما ذكر له العلوم بخلاف ما يتوهمه اصحاب الاعتقاد
ما يجاد احيان المعتقد من الفعل اذا الاعتقاد شرعا وكشفا وعن الفعل تركا اذا
لا هيئة عقلا وشرعا اما العلم فيتعلق الامر بعينه ويتعلق به على
الذي اعتقاد العالم بانه ظاهر في ما تعلق به بانه غير ظاهر على ذلك
والحال به سبيل ذلك ثم قال والكلام اي الكلام على معنى الاسم القائم
بمن وصف فيه بعبد وبحي به سيد فيكون على ما هو عليه ويشمل ان كان
على النفس اي الشيء والعدم واعلم ان ما يتوهم انه ليس بمعلوم ليس كذلك
وجود ذلك الشيء اما بسيط بسيط واما مركب وبالله عبد ليس كذلك

كلام ثم يلزم من ذلك ان يكون معلوما ومعلوما وحالا في ذلك ثم قال
واعلم ان العلم تعلق سيء الخروج من التعريض منه اما العلم واما من ان تعريض
منه للنفي والنفي منه العدم فيشمل ما يعلم به الشيء ملوزات
فيشمل البديهي بفتح الواو وهو ما حكم به الشيء من غير افتقار الشعور
الى التكليف فاذا ارتفع الحكم وارتفع الشيء اما ان يعرض عن الحاجة حتى
ويقبل ما لا يليق بشرف الحال قال ثم قال والكلام على اسم الفاعل
اعلم ان من وصف الله تعالى بقدرة فهو قادر وبسط وعلمه وبصره يقبض
وبسط فليه الحكم كلهم فيه ان حال البسط تختلف باختلاف الاحوال
فاما ما يحل الشيء فيه بسطه الله الذي لعباده بجوده لطارق ما نزل
بقدر ما يشاء واما على العباد فهو الذي لعبده الذي لا يخيب ظنه
والبسط وقد تزيح الله الغل وصدورهم بالعبر باتباع الشرع يورث
به الجناب الاقدس الهيبة به فهذا الشيء فيجيبه الله واذا الهيبة البسط
له مجال الهيبة به الذي فاذا الذي البسط الذي ان يقابل الادب به
الانبساط وهو فيض الهيبة اذ من الحال كمال البسط به الذي ينشأ
بغلبة الادب كما ان من الحال كمال القبض به الذي ظهر به الذي ظهور حسن
الفتوة بتميز ان حكم القبض احسن به الذي بما من البسط به الذي ينشأ من
الله لوجود الاوراح العباد على الهيبة مع اول درجة من ذلك وهي بقية
الذي بما يرضى الله ويحبه ما تعطى وهو الصلاح وما ذا لا تعطى
الله الا يشفع به بل الحال هل يحتمل بضاعته وما يفيق لهو وزنا وهو
المسمى به الرجوع وسخرة والذي هذا الحال هل يقدر وهذا الشعور قوله
وانه على كل شيء وكل شيء وكل شيء وقدير فيما يرضى الله ويحبه
ما يرضى به وما تعطى من الرأفة الذي به عطف به عليه هذا المسمى
بمعنى ضد ورحمة وهذا كله ويسن الله على الله عليه وكل من يتحلى الله
هذا الاسم الا الله وجوده فيكمل العلم بما من وكل على الله عليه وكل

لم يسم به وما يستغنى عنه ويحذف لدلالة ما بقى عليه ويكون على ثلاثة
اضرب مجمل لا علم منه ذلك المعنى ومبين وما فيه من ذلك على السواء
وما يجاز به الصحيح والمعتل بحسب ما يقتضيه الكلام على ما ذكرناه
فالمجمل هو الذى لا يعلم منه ما يتناوله الكلام على السواء
ويحتاج الى دليل يبين به المراد منه والمبين هو الذى يعلم
ان المفعول ايضا يكون اما عن بسيط وبسيط فيكون من مفرد ومفرد كما
تقدم ذكرها ومن مفرد ومركب كالاضافة المحضة والاضافة غير المحضة
والمضاف غير والبسيط الذى يكون فيه مفعول فيه ثمانية اشياء
بها عباده بعضوف الاعراب بين ومنه بسيط غير فيه ومفرد والبسيط
الثانى عشر ان يكون غير ما يوجب نصبا يوجب الجر بالبسط مع النعت
وغير يكون فيه بدل من شيء مثل جر ونعت ومعرفة ومعرفة بدل النعت
لبيان بتحليل الحرف الجار ويزاد وانا كما قال تعالى وما تجنى الذين
كسبوا وانا نحن غير بانفسهم انما لهم ليزدادوا اثما ولهم عذاب
مهين والاما بسيط هو الذى يتم ويعم فيتضمن فيه ما يكون فيه
شغل وهو قسمان ومركب ما يكون مجهولا ومعلوما اعنى مجهول
السبب فيجر لانه ما نعم بسيطا وهو ما يجرى فيه جاعل
ما لا يجرى فيه بسيطه المجهول بما يلحق عليه البسيط فانه لا يجرى فيها
ذا يستغنى به عن علامة الاعراب ويعمل فيه وفيه ايضا ما يجرى فيه
وبسيطا جاعل المعنى فيه لما هو لكونه مجهول السبب وقوة سلطانه
فيه ظاهر به والمراد به ما يقع على العاقل بالوقوف عنه والجهل بالانسان
حتى يتفرج له الامر فيما يقع فيه ذلك على علم بالمراد واما عليه
بحسب ما يوقفه رشده وينبهه او يخبر له فمال ومن يقع المضى يريدوا
الكامل الذى من اجله على بجميع ما فيه بوابر باب البسيط من يجعل ان البسيط
يعنيه على انه ما يتناول المعهود ويريد ما من باب المضى ومن يجعل ان المضى يغير
على ما يتناول المعهود فيها ويريد الى المعهود فى جميع المضى والبسيط

لم اعانه المعلم ويدخل ما يتناول على ما ذكرنا من يرجع عنه وما يحسن
تغييره والاول يعطيها ان البسيط مطلب التغيير وغيرها فيه على
غالب الناس وقال والكلام على اساس اعلم ان المضى على ان المضى
لا يتبين ما فيها الى تقرر المعنى اذا اذ انتزل اليها واذا انتزل اليها حكم
عليه بما متاع تلك المضى كما واذا ارتجع عنها بغير انتزل اليها حكم
ارتجاع المضى به متغير المفعول المعنى بين الجبار اى بالى جهة الاول التغير
له بالى جهة بغير انتزل فيعلم ان مضى المضى سلطانها به المعنى بما
تيلى ويوقع واما ما ياتيه معنى عنهم بما تيانه اما تزى حروف المضى هى
الحاضرة والحى اذ اذ تنى الى جهاتها ويح ذلك فيها اثر المضى به اما ساء
يح معلوم درجة اما ساء فيقول اعوذ بالله واسماء حاضرة ومعلومها كلمة
ليست مجهولة اى مضى الها من الكلمة فاثرت به الكلمة بحيث فيها واذا
كانت اما ساء اعلى به الرتبة منها ما تعلم واذا حاء به مقام المضى ورتبة
رتبة المضى ما ينه بعضه بعض كما وذات المضى به السلطان ما يجعل
التعلم الكلمة اما بها كل الاما يجعله المعنى والما شيء بوابطة اما ساء
لا بد من شيء له الى رتبة المضى تبين به اذ ذات المضى فح اى حروف
المضى اذا دخل بعضها على بعض صير المفعول عليه منها اسما وزال فيه
معنى الحرفية صير صح محفوظا بالاطالة كسائر الاسماء واجعوا عليه بناء
حتى لا تتغير من صورته اى الفاعل اصالة لا يكون محفوظا حقيقة
بهو هنا محفوظ المعنى غير محفوظ الصورة بما صير عليه من البناء مثل
لسه الام من قبل ومن بعد وهكذا ايكون الواو والى الحى يعلن تحريكها واذا
اثر الحى على الحى لم يسعه الا ان يكون ساكنا او ميتا لانه ضرورة
البناء للحى والاثر فيه للحى ولما سوى ذلك انه فيجب اخلى ظهر
الحى على ما يفعل المفعول صورة الحى من حيث الحى فيجب ان يعلن
كلمة معرب وجرى وقال ما جرى حتى جميع كلام الاسم وقال ويطلع الاصول

قال واعلم ان الاعتراض على هذا الحد من جهة ان يقال بموجبه وهو ان ليس كل
الاعجاز للخلق هو منع الخلق من معارضته والاتيان بمثله فان الاعجاز
من هذا القبيل كثير ما لا يعتد به في قلب العين كالمشي على الماء والطيران
في الهواء فانه يمنع منه ويعجز عنه الخلق ولا يسمى شيء من ذلك معجزا
ولا يدل على النبوة وقد يعتد بالشيء لكونه عجيبا في بابه وان كان
الخلق قادرين عليه كالكتابة الغريبة والنقش العجيب والتصوير البديع
فانه يعجز عنه الخلق ويسمى اعجازا ولا يدل على النبوة وقد يكون
الشيء معجزا لقوم دون قوم كالطب فانه معجز لقوم في زمان دون
غيرهم وكالفصاحة والشعر فانه معجز لقوم دون قوم وفي زمان دون
زمان وكالسحر فانه معجز لقوم دون قوم وفي زمان دون زمان
والاعجاز بهذه الامور لا يدل على النبوة فلا يكون معجزا
قال والذي يدل على ان المعجز لا بد وان يكون فعلا لله تعالى
ظاهرا على يد مدعي النبوة على وجه يدل على كمال حاله في
الدين وعلو منزلته عند الله تعالى ان المعجز لو لم يكن فعلا لله تعالى
لكان فعلا لغيره اما لنفسه او لغيره من الخلق والاول باطل
لان المعجز هو الذي يعجز الخلق عن الاتيان بمثله وهذا
المعنى لا يتحقق في حق نفسه لان كل قادر لنفسه فانه يقدر
على ايجاد مثل ما اوجده غيره لنفسه فلا يكون معجزا
لنفسه والثاني باطل لان المعجز لو كان فعلا لغيره لكان
ذلك الغير اما ان يكون هو الله تعالى او بعض الخلق
والثاني باطل لان الخلق لا قدرة لهم على ايجاد الاجسام
والاعراض فلا يكون المعجز فعلا لهم والاول يدل على
المطلوب وهو ان المعجز لا بد وان يكون فعلا لله تعالى
قال والذي يدل على ان المعجز لا بد وان يكون ظاهرا على
يد مدعي النبوة على وجه يدل على كمال حاله في الدين
وعلو منزلته عند الله تعالى ان المعجز لو لم يكن ظاهرا
على يد مدعي النبوة على الوجه المذكور لكان اما ان يكون
ظاهرا على يد من ليس بمدع للنبوة او لم يكن ظاهرا على
يد احد والاول باطل لان ظهور المعجز على يد من ليس
بمدع للنبوة لا يدل على كونه صادقا في دعواه فلا يكون
ظهوره على يده دالا على صدقه والثاني باطل لان
المعجز لو لم يكن ظاهرا على يد احد لما حصل العلم
بكونه معجزا لان العلم بكونه معجزا فرع على العلم
بكونه ظاهرا على يد مدعي النبوة على الوجه المذكور
فاذا انتفى الاصل انتفى الفرع

قال واعلم ان المعجز قد يكون معجزا لنبي في زمان دون
زمان وقد يكون معجزا لنبي في مكان دون مكان وقد
يكون معجزا لنبي في حق قوم دون قوم وقد يكون
معجزا لنبي في حق شخص دون شخص وقد يكون
معجزا لنبي في حق شخص في وقت دون وقت
وقد يكون معجزا لنبي في حق شخص في وقت في
مكان دون مكان وقد يكون معجزا لنبي في حق
شخص في وقت في مكان في حال دون حال
وقد يكون معجزا لنبي في حق شخص في وقت
في مكان في حال في شرط دون شرط
وقد يكون معجزا لنبي في حق شخص في وقت
في مكان في حال في شرط في صفة دون صفة
وقد يكون معجزا لنبي في حق شخص في وقت
في مكان في حال في شرط في صفة في علم
دون علم وقد يكون معجزا لنبي في حق
شخص في وقت في مكان في حال في شرط
في صفة في علم في عمل دون عمل
وقد يكون معجزا لنبي في حق شخص في وقت
في مكان في حال في شرط في صفة في علم
في عمل في قول دون قول وقد يكون
معجزا لنبي في حق شخص في وقت في
مكان في حال في شرط في صفة في علم
في عمل في قول في فعل دون فعل
وقد يكون معجزا لنبي في حق شخص في وقت
في مكان في حال في شرط في صفة في علم
في عمل في قول في فعل في ترك دون ترك
وقد يكون معجزا لنبي في حق شخص في وقت
في مكان في حال في شرط في صفة في علم
في عمل في قول في فعل في ترك في
اعتقاد دون اعتقاد وقد يكون معجزا
لنبي في حق شخص في وقت في مكان
في حال في شرط في صفة في علم في
عمل في قول في فعل في ترك في
اعتقاد في نية دون نية وقد يكون
معجزا لنبي في حق شخص في وقت
في مكان في حال في شرط في صفة
في علم في عمل في قول في فعل
في ترك في اعتقاد في نية في
قصد دون قصد وقد يكون
معجزا لنبي في حق شخص في وقت
في مكان في حال في شرط في صفة
في علم في عمل في قول في فعل
في ترك في اعتقاد في نية في
قصد في ارادة دون ارادة
وقد يكون معجزا لنبي في حق
شخص في وقت في مكان في حال
في شرط في صفة في علم في
عمل في قول في فعل في ترك
في اعتقاد في نية في قصد
في ارادة في كراهة دون كراهة
وقد يكون معجزا لنبي في حق
شخص في وقت في مكان في حال
في شرط في صفة في علم في
عمل في قول في فعل في ترك
في اعتقاد في نية في قصد
في ارادة في كراهة في
محبة دون محبة وقد يكون
معجزا لنبي في حق شخص
في وقت في مكان في حال
في شرط في صفة في علم
في عمل في قول في فعل
في ترك في اعتقاد في نية
في قصد في ارادة في
كراهة في محبة في
بغض دون بغض
وقد يكون معجزا لنبي
في حق شخص في وقت
في مكان في حال في
شرط في صفة في علم
في عمل في قول في
فعل في ترك في
اعتقاد في نية
في قصد في
ارادة في
كراهة في
محبة في
بغض في
حب دون
حب

قال تعالى الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين
كفروا بربهم يعدلون اي جعلوا له امثالا هذا هو الباعث لهم على ان يقولوا
ان الاله الذي خلق السموات والارض الظلمة ما هو فكيف يكون خالقا لهذا النور وبعد ان
بالوا من هذا قال وانما وقع ما وقع من الكفار لانهم جهلوا ان الكون مع حسن واتقن لا بد
ان يتصور فيما يجب له تعالى بالنظر الصحيح باثبات الاعظم الكمل وهو ان
الله تعالى ما هو عليه فاستحق ان يعبد الله وحده لا شريك له فيعبد بالنظر او
لكونه عالما وقادرا حيا سميعا وبصيرا ما هو عليه فيعبد لتعبده
تحطط لهم في رياسة اودال فلهذا قيل لقومه انهم كفار اي ساترون ما دلت
الله عليه بوقوع الخطاب موضعه وجعلوا ان العدل هو الميل والمثل هو ما
تستقامة فيما لا يكون استقامة منه اذا تميز الميل بان الحكم العدل ما يحكم
لا بين لغيرها بما ان يميل بالحكم الى احد الخصمين اذا كان احدهما
عدوا له خرج ذلك عن ان يكون مستقيما فلا يتوهمه الناس واطال به ذلك
بطلان ما ذهبوا اليه قال الله تعالى ان الذين كفروا لن تغني عنهم اموالهم
ولا اولادهم من الله شيئا اولئك هم وقود النار فاخبر ان ما ذهبوا اليه
باطل اذ هو ابعد الاشياء عن ان يشهد له العقل وبين ذلك
ذوقا ومشاهدة ثم ذكر ما ان التفكير في ذلك لا يدفع موضع الشهود فانها
ثم انما هو والتغير لا يكون الا عن الغير هو ملائم غير حقيقة ما ان الله وما
في وجهه • فليس لوجهه حكم • الا اذ اكنت تمه •
• ولست تمم فضل شي • من ذي غير ملكه •
• وان به الغلب من ذا • اذا تبدل تمه •
• يجيء منه سحاب • على الغلوب وظله •
• وقال ايضا •
• جارت الحبيب تجنى • يا عين طاع فدى •
• ابن الصبا وسقى • ابن نقب ابن اسى •

النسخ

• ان البعض تبرونه • في خطاب الكون امر •
• انه ابعد منه • فيقول الى امر •

من يطلع الرسل بغير اطلاع الله يا تي الى حكم سريان هذا الاسم
ما ذكرته وعلى الظاهر في هذا الكتاب كيف ابان ان طاعة رسول
الله صلى الله عليه وسلم طاعة الله تعالى ان الله سبحانه انما يعبد
الله والحجر الاسود يعبد الله للبيعة وجعله يد الحق حتى ما يبايع في ذلك
دعوى فهي مبايعة خالقه فمن بايعه بايع الله وبايع الله من
سبحانه السمع والطاعة فيما يشهد له العقل الا ان ذلك
والعلم عقلي يتردد الناس ان يقع الغير به التطفيف والكشف والعلم
امر امر اوضع فيه هذا النقاد غير والناس كان ما امر والعلم هذا
بعينه درجته وانما فيه وقع قال في الاطلاع على الناس ان الغير اعلم
ان الغير يعلم ما علمه الغير استدلالا قال تعالى ويسئلونك عن
علم الجبال فقل ينسفها ربي نسفا وقال يسئلونكم ايان
اعلم ما تخلفه الكتب والحياة وهذا ما فاته الحجة بانه تعالى يعلم ما
يكونه ما لم يكن فيكون انه علمه بكونه ان لا يكون والعلم
الكائنات بالغير وما كان امره له بالعلم الا الاهم هذا القدر قال
والطال ابطال الذي يعرف كان ما كان فيراد يعرف له ما يشاء والعلم ما
لم يعرف والله تكليف ابطاله ما طلبه ما يعرف وهذا يعلم ما لم
يعرف كما يعيش الذي يجيء به سيد مكة والعين يبقى بعضهم الخصم ثم يشترون
على ذلك يتهم كما قال على الله عليه وسلم بان فيه من غلب على نفسه
وقال تعالى ان تقسيم الذين هم لهم منفعة ظاهرة بل تعم الحق والباطل
ويحشر الحق يوم القيامة سعيدا والباطل شقيا وكل من وصف نفسه
بالحق فهو عليه ان اعتبار والباطل به ذلك وغير تقدم في الباب الاربع
وان عباية والاصر عشر وان عباية الاطلاع على قوله حتى نعلم المجاهد

استطلاقا فقال الله عليه وسلم لسعد ما علمك ذلك فقال الى جبل
عليه صلى الله عليه وسلم فقال انه قال رجال فضلات فضلات فضلات ما يكون اجزاهم
انا بشر يغضب كما يغضب البشر فايما رجل من امتي سببته او لعنته
ثانيا بربه ان يجعلها له زكاة وقربة تقربه بها اليه يوم القيامة
ذلك ع فقال مجاهد رضي الله عنه ما زلت ارجو هذه الدعوة
وسعت الناس رجاء من محمد ﷺ الرضى وبه يفسر الرفق في قوله
وانما سمي الرفق بهذا الاسم لانه يحتاج ان يرفق بالمرء في اكثر
به وشفع والمعنى يسر عن الناس ما طبعوا عليه وسألوا الله
التشريع والحلال في ذلك ع وقال ع الاطلاع على اسرار تعلق الحكم في
قوله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا على ان علم كثير الله
تأثير علمه فقال كما ان من خصه الله بالمعرفة ومن تعلق بعلم الحكمة
علم ان الحق تعالى ما وضع قط شيئا الا في موضعه وانه ليس لاحد من الله
بفعل اعتراض ولا سخط ولا يلزمه التعويض والتسليم بانه تعالى
اعطى كل شيء خلقه وما اعترض حتى لكم الا الله اذا جاء ما يفعل لو
كان كقوله هذا الوقت للكل احس منهم مخطئ في قوله هذا الوقت
بما في قوله لو كان كذا لكان احسن بما يوهم بانه لم يغب عنه حكمة الوقت
تخيلا ان ذلك الذي هو احسن يقتضيه هذا الوقت وهذا خطأ محض
على ان ازمنة الكل ممكن على سنة واحدة لكن لما سبق في علمه
زمان دون زمان وهو معنى علم ان الحكمة تتبع الوضع في وقت دون وقت
ان الزمان اذا اختلف الحكم باختلافه فيلزم نسخ ابدا ان الاحكام
وانع ابدا قال ولا يلزم من تبيين الحكمة تبيين العلم ان الحكمة لها
الجعل والعلم ليس كذلك فانه تابع للمعلوم والحكمة تابعة لارادة من
يكون ما كتب او هي تتبع الحكمة في اعمال المكلفات ع قال
تبعوها بحكمة الحكيم والحلال ع ذلك بالاطلاع فيها ق قال ع الاطلاع

على اسرار تعلق الوجود قال الله تعالى واعلموا ان الله يعلم ما في انفسكم فاحذروه وجبوته
وقال ما اتبعوني يحبكم الله وقد الصحيح ان الامر يستدعي حاصلا
وهي ما ذكرناه من ارادته وجميع ما ورد من هذا القبيل ولا يلزم من العلم
او الامر بالشيء وقوعه وقد تعلق بهذا الفصل اصحاب المعاني والنظر في قول
والحق ان الفصاحة ارجع الى حال المتكلم من الامر يعبر به وما هو الى الوجود
والحب والعشق ما الهوى اول سقوطه على القلب وتصوره والشوق
اذا سقط والوجد ثباته والحب صفاؤه وخلاصته من اغيار ما تغير ما الا
محبوبه والعشق استغراقه بالقلب ما خلق والعشق وهي اللصاقة
الى تحقيقها على شجرة العشبة وانشدوا لها وهي تلتقط بقلب الحب منه غير
الحق الى غير محبوبه وكيف لا يحب تعالى صفته ما ثبتت مطلوبة بالله
والوصف الله تعالى الى بعض انبيائه بها ان وطيبا ابرز الوجود وصف الله
محب يحب عليه كل محب والصفة بالشكر مظهر على الكافة لها بالوجود
واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وكبريائه وعظمته وانه من سبه لطاعة
يزل محبا ولم يزل ودودا لكل من وجد طعم ثنائه وانه ليس الوجود الا هذا
محبة بالحال والحال لا يزال معقولا له وجعل كل الاعمال
كفرا وهذا يزال تعلق بجعل وجعل متعلق لفاعليتها بقوله ليجعل الزيغ هذا
جعل كما ان اول اسمه الاكرم له تعلق على ذلك بقوله اقرأ باسم الوجود
وجعله برحم الله تعالى بالوجود صيانة الحب وهي رفعة الشوق الى لقاء
المحبوب ومعلوم انه لا يلقاه الا بالفقد وصفته الوجود واعطاه
الوجود وسواه عنى كل ما لا يدخل به عليه ما قال الله تعالى
ابو حامد الغزالي رضي الله عنه هذا الكلام وسواه ولا دخل لكلام بخلا بنا في
الوجود وتحيرا بنا فيه لقوله تعالى انه الغفور الودود اي
ارباب المحبة جعلني الله تعالى من اهل هذه المحبوبة بالله تعالى
والعالم كله انسان واحد وهو المحبوب والاشخاص الاعضاء ذلك

جل اسمه

جل اسمه

ايشت وقال ع الكلام على انه تعالى لعلم ان الحيوان حيوان خاصا
دعاه الله تعالى مع كونه حيوانا مودعا لا يستطيع ان يجيب خطابا بعينه فضلا
عما يوجب له ثوابا يتردد في ترتيب الامثال باداة من واما مفعول لخطابا فاعلم انه سبحانه
يقول مخبرا عن نبيه وخليله يكون مفعول امر هو مخبر الله تعالى عنه ويقطع
الامر بان يجعله مرتبا له وحاصرا على اذن من امره كما ورد ذلك اخبارا عن على
السواء فتكون واردا على ذلك بكلام لا ابهام وقال ع الكلام على انه
تعالى لعلم ان حيوانا ما ان كان تعبيره انه ناقة او هو ذكر الضمير
الى بيان تجيئه تعالى وتقدس ع ضيفا على من يخاطبه فيكون مخاطبا
انه مجعول بمكان الضمير هو الذي يقوم الظهور في الجملة يعبر فلما يعلم ع عظم
وجل ان يعبر بذلك لا تشكله وقال تعالى جل جبار انا حيوان انا ان كان
فكان جزء من العبد الذي لحسن ان يعبر به عن حقيقة جل اسمه وجاز ان
التعبير فيها موهما ذلك التشبيه وان كان لحسن ورود ذلك كما مر حيث
شبهه بابراهيم وقال ع بقوله صلى الله عليه وسلم الذي اشار الى الصاحب
ع الاسبق والمتقدم ع انا هل اعلم ان انا انسان ع تعبيرهم بنزل مسلوا
عليه مع انه حجة ذاهبة لتعبيرهم عنه ايضا تلقى كل وارد عليه مرادا
مع طاعته مرادا سارا لاهية مستعير عليه ع كل نفيس مرغوب
يطلبه الله تعالى بالقبول به وهو هنا ورد عليه مستعير عليه ع
كل نفيس من طاعته وهو المسلم عنه ع تسليم وهو طاعته
والحق الذي سر هو الله تعالى وهو الصاحب الذي له ع جنبي واضل
انه اتعب غالبا او ما قليلا وهل المخصوص والمشقة مرتعا يسيل انه
يتخيل مرادا من به ما امر وان الصاحب ع راعوا او انه يدل هو
الشيء عن اسبابه وسائله الوزال ع كل تعبير يطلبوا بذلك هو الذي انه
صفوف والظلال ع ذلك بكلام لا ابهام ع وتعبيرا الظلال ع الكلام على قوله
والخليفة ع الاهل جرا معه ان تكتبا وقال ع بقوله تعالى هو غير اقرب

ليس هو غير اقرب وغير اقرب ليس منكم ان ما كان تعالى اقرب انه تعالى معنا
لنا ما كنا فيه هو اقرب لنا ما كنا فيه من حبل الوريد ومثله الحبل الوريد هو
بانه وما كان الحبل الوريد فيه تسمح وترتيح وتضوع وتقصر وتعكس وتعلم
الاصقاع ليست تحمل الحبل الوريد على غاية حبل الوريد ينبغي ان يكون الحبل
الوريد ما كان علقة للحيوانية الحيوانية فلان ورد اشير الغرب ايضا ما ورد
من انك سمعه وبصره وباشر الحبل الوريد فيه تعالى انه تعبير عن الحبل الوريد وهو
قوله اقرب مرضا ما يكون بانه تعالى اشبه تعبير الحبل الوريد عما يتعلق الضمير عليه من
قوله سمعه وبصره والعلم انه وبصره وحبله اقرب انه ما هو هو ما انه سمعه
ليس هو هو ما بعض ان الانهاء من ان الاشراف على فلان وما يحيط به ان وحيث
والاشراف ومن ما الحبل ع تعالى والظلال ع ذلك ينطبق
ع الابهام وقال ع الكلام على انه تعالى العطف اعلم ان الحبل فقد فقر
تقع بين الحبل ع حال العطف وبانه ما اخر ما هو عطف وما اخر ما
ما هو ما اخر ما حقيقتها ما اعطته حقيقتها ما يخلق كلما ان ذلك ان
بانه ما اخر ما الاضافة ان ذلك والظلال ع ذلك انطقا وقال تعالى يتعلق
بانه ان الشارع ابهم منه شيئا ثم قال ولما كان الامر بها ان العطف والوصل
الفصل ما ابهم حقيقة بحسب ما فيه فيضه والامر محل العطف والجمع
فجمع في محل العطف بانه ما فيه فيضه ما العطف ان ذلك ان حيث ما يجمع ما
عمل وما امر وقطعها تجيء الى غير اعمال مرضيا ذاتها وقال ع الكلام
على قوله تعالى حكاية عن خليل عليه الصلاة والسلام واذا مرضت
بمعنى يشعر ان الاشياء الامر من بل ما اخر ما اخر ومعطى ما اخر اخر ما اخر اخر
انها تتظاهر ما عيا انها تعبر ما تطلبه ما اخر اخر ما يخلق ان الغرض اخر ان الطلب
يطلبان يزال المرض مجيء الاشياء الامر ما تعبير يطلب ما اخر ما اخر اخر
والامر الغرض ما يخلق ما فيه ما اخر ما اخر ما اخر ما اخر ما اخر ما اخر
ما اخر ما اخر ما اخر ما اخر ما اخر ما اخر ما اخر ما اخر ما اخر ما اخر

فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الوكيل
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى العليم
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الحسيب
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الحفيظ
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الحكيم
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الحميد
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الحق
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الحي
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الخبير
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الخلاق
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الخير
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الخبير
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الخلاق
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الخير
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الخبير
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الخلاق
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الخير

الصفحة

شبهة

فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الرحيم
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الرزاق
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الرشيد
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الرفيع
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الرقيب
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الرؤف
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الرحيم
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى السبوح
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى السلام
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى السميع
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الشاكر
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الشكور
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الشهيد
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الصبور
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الصمد
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الطاهر
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى العدل
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى العزيز
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى العظيم
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى العفو
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الغفار
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الغفور
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الغني
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الفتاح
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى القابض
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى القادر
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى القدوس
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى القريب
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى القهار
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى القوي
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى القيوم
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الكبير
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الكريم
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى اللطيف
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى المؤمن
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى المتعال
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى المجيد
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى المحيط
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى المصور
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى المقدم
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى المقيت
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الملك
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى المهيمن
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى النور
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الهادي
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الواجد
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الواحد
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الوارث
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الوالي
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الوتر
فعال ٭ الاسكلاء على اسمه تعالى الوكيل

والطال

والحواصر

والحواصر

ما تقدم

بسم الله على سيدنا محمد وآله وصحبه

يحتمل ان يكون ما اعطيناه من الوجه ويحتمل ان يكون ما اختر منها لتفضيل فقط وبين
بهم بعض الحكمة وطلب الوسيلة الالاهية الى فلان تعلى منها على مرجع من زينة
راسه بحيث ما شاء الوسيلة ، تومر منها ومرع اختر منها
تركها وان ما شاء الوسيلة ، ان يأخذ منها قليلا حتى تكون معتبرة لتسليمه
بالوجه يوتى منها اختر منها على فروزة لله وفرزوه الله على راسه عليه
وكم ما يأخذ من طول بحيث لا يرجع ضرها فتوجه معنى الجمع بالقلة والكثرة
على التحية فال واما ، الصواب على الترتيب بانه فال ويجعل اين تفسير
بما اختر على التفضيل فانه بدون الصواب اختر الكثرة والقلة فتكون بالزيادة
الصغيرة الحقيرة ثم يجعل راسه ويجعل بالانتفاع ورجع الاكل من الترتيب العلم
وتفسير يكون القلة بالحال يتفضل عليه الاكل بالانتقل الى الاكل بعض الشراب
فرضة البر يوتى من رجع الحيوة والهلال به الدلالة على عقرب الهلال الينابيع وفال
به الدلالة على راسه تعلى الى وصف الى جميع فسال تعلى ، وصفا متصل
على راسه عليه وكم يأمر منير يروى راضيه وفيه يأمر بالايمان ومع مغير بالايمان
يجوز به بالحجاب الينابيع اهل فيهم وصل راسه عليه وكم يروى راضيه بجميع المسلم
موضع وسائر علم والهلال به ذلك ثم فسال ويعلم ان الراحة من القلوب
مثل عين وجنب كنز لك ويأمر ويرى الى جامع الاصلاح والاتباع والاكل الراحة
فضيلة الرحمة بالعباد ومنزل الاشهاد منها ، زلفة المعروف وفسال تعلى
به موى والاكل الامور وبانا متركم بها راحة ، دين السعود ويرى راسه جبل او
ثم فسال ان كشم موضع راسه مجهز بانه ثم مرسوم بالبطل والرسول الراحة
يقول سوم بالفاظة العقد معروف ، به رسيم الراحة ان بانه يقول سوم الراحة
كلهم والعمل به راس بنيا فضل ان يقطع على رجوع وسر الراحة شهادة ويقول فسال
به هوا ، ويشهد عز ابها كلا يقين من الموضع بنيته ان اختر لم ، الراحة
على رجوع وسر الراحة شهادة ارتفع بقضيب وكان الفاظة المعروف به راس بنيا استر لم
والكلام والاكل الفاظة المعروف ورجع ذكر بذلك الا به معنى موع ذكرها كلها ان

كما ان

كما ان الفاظة منها تكلا الامر فيه وبعقل الاشياء ان بانه يسقط عنه بالانتفاع
بغير وجه اختر به ، راس بنيا فضل ان تكلا ساقط عنه ان ان يدوم الصلاة
الاصلاة فقطعت بزكوة وبغير بغير اجاسرها انه مال الغير فيقطع بزكوة
زكوة المعروف لما يستقبل ان شاء الامر فيقضي عن الغير عليه فيزكيه
جعله تكلا والتكلان الغير جاز ان من الغير مع قطع بزكوة ولا تعرض
به عن ان الزكاة الى ش رمز لله وبه يخبر ان ما سكتنا عنه فحكم فيه بحكم
علمه ابدا ، رجوع الاشهاد به واجعوا عليه فيه فان الله فيس للقاسم وما نزل
اليهم والاجماع بما به كتابه به وعلى السنة رسله فكل ما يأتيا على ذلك
وفال ، الكلام على راسه تعلى الصواب اعلم ان الصواب هو الذي يأمر
بقسمه فيان وليها تغير به فرع فيليس بصواب وما اعلم والصواب والاعلم
فيه المنصوب للرواية وانما سمي بهما لانه يوافق الامور وغير الاهال فامر
فيان لم يجعل فيليس بصواب وانما هو صالح هوى ما يجعل من الصواب وخير ما انه
وشر ما انه عليه معروفا ثم الصواب لا يكون الا بالراحة بغير ما تراه الا بغير
بفضل وانتفاع او افاضة من عظيمهم الى والتعظيم بغير ثم فسال ، به تعلى
تعلى للتحليل عليه راسه والى جامعة للناس راحة الاشتراك تعطى بزكاة من
غير طلب مرابر راهيم الاقتداء به عليه السلام وذلك ان يكون معانا مسرورا
وعلمنا انه يسر بفضل فقطع بغريزة موكله تعلى فال بعض الراهيم
ومن ذريته فال لا ينال عهدي الظالمين اذ الامامة تحمل وراسه والاهلال به
ذلك ثم فسال وبانا كان منصب الامامة يعطى الزهر والرغب والرا
بمشار الى الامامة والسجود للكعبة وبانا شرب مرفوع الى وابن بر
من علمنا الزهو وبان الزهو وراء معطى وان كان باراسه وكان ابراهيم يعلم
انه وان يجعل بيت بمعروفة انتم مرابيت والهلال به ذلك وفسال
به الكلام على راسه تعلى الجامع فسال تعلى جامع السلام بين الاديان
فيه الموجب جعل جامع وتنزله على الاعلام مرعلم بنعته الاعلى من الاديان

والحال بعد الشيخ فالاول هو الذي كان هذا الوضع له لحاله ولذاته وهو الجمعية
والتفصل له بما معه وما دونه اذ ليس له الا الجمع وما يتبعه وفصل ما ليس
بسبيل جماد لان السبيل واحد المستقيل وهو السلك كقولنا سبيل الماء
جار فصير ومعنى مجتمعا ما يشمل مع السبيل وغيره على الجمع نصا كما
قال تعالى فسرجا ما يشاء اذ السراج عبارة عن الجسم الذي له اضاءة
بذاته ليضاء عليه مجتمعة به وفيه عنه وقال جمعه به
الجمع نقيض التفرق ويقال جمع فلانا عنه بتجمع به والتجمع به حتى تتفرق به
السبيل جمعا بعد فتعلم انه ما لم تجتمع به وقال تفرق عنه السبيل فانه
يجمعه ويجمعها وهو مجموعان به وقال طالبا اياه جمع يطلب او هو
يطلب وطالب حق به غير الجمع بمعنى هو الجامع بنفسه بالقوة فيه
وهو امر اعجب اذا حوال الطالب به غير بتحصيل فان الموضوع المكن به
حال بمعنى كما هو معه به حال وجوده فاتنا كما قاله معنا اذا تحصيل
معقول بمعنى موجود والجمع موجود ومعقول ولكن اراد الله تعالى التوحيد
الحقيقي حال وهو العلم بما انه يعلم انه اذ الموجود يشترك به ثم الوكن بتوحيد
جاهد عليه تعالى الا فعله وهو وجه استشهاد الشيخ فانه ذكر شيء وما يقابل
ان يشترك في صفة غير الالهية فهو تعالى اول مرجع به الشيء بما به الشيء
الحقيقي معه وغيرها ما ان يقف بالموجود فما ان يمنع العلم عنه
والجمع نقيضه ويشاركه الموجود فليس له به الشيء غيره وان ما ليس
يعني به وهو فيما قيل له وهو خلاف العلم بعضهم هذا الخطاب فيكل عليه فقال الاول
ما يقبل الا العقل الا ان يشترك والحال به ذلك فقال فيما يقابل الموجود
احترازا من وراث تجرد توحيد له يشتهي بالخطأ الشركة اذ ما يشبه توحيد
الا من موصل وموصى والجمع الا بوصفه فيما يشترك فيه والحال به ذلك بخلاف
كما ابعده وتقدم به الباب الرشاد والتسعير مشافهة به التوحيد والجمع
به الجواب الى الراجح والتسعير وقال به الكلام على اسمه تعالى الغفور

الغفر

والحال بعد الشيخ فالاول هو الذي كان هذا الوضع له لحاله ولذاته وهو الجمعية
والتفصل له بما معه وما دونه اذ ليس له الا الجمع وما يتبعه وفصل ما ليس
بسبيل جماد لان السبيل واحد المستقيل وهو السلك كقولنا سبيل الماء
جار فصير ومعنى مجتمعا ما يشمل مع السبيل وغيره على الجمع نصا كما
قال تعالى فسرجا ما يشاء اذ السراج عبارة عن الجسم الذي له اضاءة
بذاته ليضاء عليه مجتمعة به وفيه عنه وقال جمعه به
الجمع نقيض التفرق ويقال جمع فلانا عنه بتجمع به والتجمع به حتى تتفرق به
السبيل جمعا بعد فتعلم انه ما لم تجتمع به وقال تفرق عنه السبيل فانه
يجمعه ويجمعها وهو مجموعان به وقال طالبا اياه جمع يطلب او هو
يطلب وطالب حق به غير الجمع بمعنى هو الجامع بنفسه بالقوة فيه
وهو امر اعجب اذا حوال الطالب به غير بتحصيل فان الموضوع المكن به
حال بمعنى كما هو معه به حال وجوده فاتنا كما قاله معنا اذا تحصيل
معقول بمعنى موجود والجمع موجود ومعقول ولكن اراد الله تعالى التوحيد
الحقيقي حال وهو العلم بما انه يعلم انه اذ الموجود يشترك به ثم الوكن بتوحيد
جاهد عليه تعالى الا فعله وهو وجه استشهاد الشيخ فانه ذكر شيء وما يقابل
ان يشترك في صفة غير الالهية فهو تعالى اول مرجع به الشيء بما به الشيء
الحقيقي معه وغيرها ما ان يقف بالموجود فما ان يمنع العلم عنه
والجمع نقيضه ويشاركه الموجود فليس له به الشيء غيره وان ما ليس
يعني به وهو فيما قيل له وهو خلاف العلم بعضهم هذا الخطاب فيكل عليه فقال الاول
ما يقبل الا العقل الا ان يشترك والحال به ذلك فقال فيما يقابل الموجود
احترازا من وراث تجرد توحيد له يشتهي بالخطأ الشركة اذ ما يشبه توحيد
الا من موصل وموصى والجمع الا بوصفه فيما يشترك فيه والحال به ذلك بخلاف
كما ابعده وتقدم به الباب الرشاد والتسعير مشافهة به التوحيد والجمع
به الجواب الى الراجح والتسعير وقال به الكلام على اسمه تعالى الغفور

الغفر

والكرسي بسيط وهذا هو الذي لاجله قيل ان الله تعالى على العرش استوى
وبعضهم ذهب الى انه مجسم وان الله تعالى قد يجلس بعض اوليائه على العرش
وقد ذهب جماعة الى انه يجلس على الكرسي ويقعد عليه ويتكلم على اصله
تعالى ليس بجسم بخلاف قوله تعالى يريد ان يسوي والارض وجواهر العالم وبعض
الجسم للعالم والدليل على ان هذه الجهات موجودة بل ان كل شيء وليس
بباطل الا وجه الله تعالى فاما ان يكون الله تعالى في شيء من هذه الاشياء
فهو على خلاف قوله والوجه الثاني انه يعلم منه ومن الوجود انه لا يحكم عليه
بشيء من ذلك فاما ان يكون في شيء من هذه الاشياء او لا يكون فيها
والثاني باطل بالاجماع فالاول هو المطلوب وهذا الدليل ايضا يدل على
ان الله تعالى ليس بجسم لان الجسم اما ان يكون متحيزا او قائما بالمتحيز
والاول باطل بالاجماع والثاني باطل لان القائم بالمتحيز لا يكون موجودا
الا اذا كان المتحيز موجودا فاذا لم يكن الله تعالى في شيء من الاشياء
ولا شيء من الاشياء فيه فالله تعالى ليس بجسم ولا قائم بالجسم وهذا
هو المطلوب ثم نقول ان الله تعالى عالم بذاته وكل ما سواه معلوم له
اما انه عالم بذاته فلان العالم منا انما كان عالما لكونه متصورا لذاته
والله تعالى متصور لذاته لانه موجود وكل موجود متصور لذاته
واما انه تعالى معلوم لما سواه فلان كل ما سواه ممكن الوجود لذاته
واجب الوجود لغيره وكل ممكن الوجود لذاته واجب الوجود لغيره
فانه لا بد وان ينتهي الى واجب الوجود لذاته لان الدور والتسلسل
محالان وكل ما كان واجبا لذاته فانه يكون عالما بذاته وكل ما كان
عالما بذاته كان عالما بكل ما سواه لان ذاته مبدأ لكل ما سواه
وعلمه بمبدأ الشيء يوجب العلم بالشيء فثبت بهذا ان الله تعالى
عالم بكل ما سواه وهذا هو المطلوب ثم نقول انه تعالى قادر على
كل الممكنات لان كل ما سواه ممكن الوجود لذاته واجب الوجود لغيره
وكل ما كان كذلك فانه تعالى قادر عليه اما بيان الكبرى فلان
الممكن لذاته لا يخرج من العدم الى الوجود الا بايجاد الله تعالى
واما بيان الصغرى فلان الممكن لذاته لا يوجد الا عند وجود
مرجح الوجود وذلك لانه عند حصول المرجح يجب الوجود
ويمتنع العدم وعند حصول المرجح يجب العدم ويمتنع الوجود
وكل ما كان كذلك فانه تعالى قادر عليه لان القادر هو الذي
اذا شاء فعل واذا لم يشأ لم يفعل وهذا هو المطلوب ثم نقول
انه تعالى عالم بكل المعلومات لان كل ما سواه ممكن الوجود لذاته
واجب الوجود لغيره وكل ممكن الوجود لذاته واجب الوجود لغيره
فانه لا بد وان ينتهي الى واجب الوجود لذاته لان الدور والتسلسل
محالان وكل ما كان واجبا لذاته فانه يكون عالما بذاته وكل عالم
بذاته فانه يكون عالما بكل ما سواه لان ذاته مبدأ لكل ما سواه
وعلمه بمبدأ الشيء يوجب العلم بالشيء فثبت بهذا ان الله تعالى
عالم بكل ما سواه وهذا هو المطلوب ثم نقول انه تعالى حي لان
الحي هو الذي يصح ان يعلم ويقدر وكل عالم وقادر فانه يصح
ان يعلم ويقدر فالله تعالى حي وهذا هو المطلوب ثم نقول انه
تعالى مريد لان المريد هو الذي يرجح احد طرفي الجائز على الآخر
عند استوائهما بالنسبة اليه وهذا هو الذي نعني بقولنا ان الله
تعالى مريد فانه قد ثبت ان الممكن لذاته لا يوجد الا عند حصول
مرجح الوجود وذلك يدل على ان كل ما دخل في الوجود فانه
مترجح الوجود على العدم وانما كان كذلك لان الله تعالى مريد
مترجح الوجود على العدم وانما كان كذلك لان الله تعالى عالم
بكل ما سواه وانما كان عالما بكل ما سواه لان كل ما سواه ممكن
الوجود لذاته واجب الوجود لغيره وكل ممكن الوجود لذاته واجب
الوجود لغيره فانه لا بد وان ينتهي الى واجب الوجود لذاته
لان الدور والتسلسل محالان وكل ما كان واجبا لذاته فانه يكون
عالما بذاته وكل عالم بذاته فانه يكون عالما بكل ما سواه لان
ذاته مبدأ لكل ما سواه وعلمه بمبدأ الشيء يوجب العلم بالشيء
فثبت بهذا ان الله تعالى عالم بكل ما سواه وهذا هو المطلوب
ثم نقول انه تعالى قادر لان القادر هو الذي اذا شاء فعل واذا
لم يشأ لم يفعل

Copyright Qatar Digital Library

ينفصل

ينفصل

لتعلم

وسلم كونه صلة ما يفعل به تعظيم لامر الله وبامتثاله يتم الامتثال مع علمه
بالمعنى وهنا يعلم انه هو المتوسل الى رسوله ويا محمد
هو اسم احد الانبياء وهو في الاصل مفعول لم يسم فاعله من نسب اسمه اذا رفعه
نسبناه وسمى نسبه سمى باسمه وتطلب معانيها بما يليق
به مما هو جار في ذاته مرضي ما يليق منها مع اعتقاد انها وصفاته
سمى نفسه باسماء لا يليق منها بمثلنا تقرع به بل يليق منها نسب
واحظيات كالاول والظاهر والباطن والبديع والعلي والمتعال هو الذي
ذل كل شيء لعظمته وجل عن ان يحيط به شيء من خلقه
وسع كرسيه فلان اذا كان جوادا والمعنى انه يسعنا بالعلم او القدرة
استوى على العرش استولى وملك وجعلنا على احوال تقتضي نزول
الرزق الينا وهو كلامه والمعجزة التي يتعذر بها الوحي نزل به الينا وبالنزل
الينا بلغة مخصوصة معينة يسهل بها التفهم عنه وباستمرار
عقله بالامر الجازم الينا به مع الاتقان وضبطنا بما عملنا
حيا وسمى نفسه الحي وجعلنا بقوة ميتا دعانا الى الحياة به وسنها
وما عرفنا هذه الصفات التي نسبنا اليه مع ما تقرر لدينا عندنا مريد
كمثله شيء وسجادا ربنا العزة عما يصفون انكرناه وبما اليه بنا
مرضاته قريب وبعيد عنه بعيد ما يليق منها اعتقدناه وبما استعملنا
به ايانا اعملناه وسمى نفسه عزيزا به لسانه اذا اراض وقلبه
به ايقاعه واخطر الكبير نفسه عندنا وبما استعمله ربنا الى تمثيل
السراج ما رجلا جاء مع بعيد شيئا سقيناه وبما استعمله علم ربنا بما
دعوناه والسمى كلمة وتنزيله معقلة بنا بعقلها عن ارتكاب ما نهينا
وبقوله بعد دعا بها ربنا عن امرنا لغير لقاء ربنا وحدنا وانكرنا امرنا وبقولنا
بالنزول انسبنا او لحظات ربنا وما تحمل عليه احرى كما حملته على
النزول وبما تحملنا ما طاقة لنا به ولا تحمل علينا احرى كما حملته على
من قبلنا وبقولنا انت مولانا ربنا وبقولنا لا يكلف الله نفسا الا وسعها
لما ليس في وسعنا عنه وبقولنا ان لله طاعة ورسله بسنا وسنها ربنا

وسلم

والاستقلال وهو المنتقم بما يظهر من آثار أفعاله الدالة على ما أراد من جريان
مراسم أحكامه في خلقه على ما سبق به علمه وجرى به قلمه وهو المنتقم
الباقي بما يتبع من بعد فناء الخلق بما أظهره من آثار قدرته في النشأة
الثانية وما أحصيناه لهم ما قدموه وما أخروه وما أحصيناه بها
من العمل الصالح والسيئة التي ماتوا عليها وهو الباقي على عباده بالبقاء
الذي لا يلحقه عدم ولا فناء ولا يجوز عليه ما يجوز على خلقه من التغيير
والانتقال من حال إلى حال ومن صفة إلى صفة ومن مكان إلى مكان
ومن كل ما يجوز على المحدثات من الحركات والسكنات وهو الوارث
الذي يرث الأرض ومن عليها وإليه مصير الأمور كلها بعد فناء الخلق
ومن قبل ذلك كانت الأملاك كلها له والإضافة التي كانت لغيره
زائلة عنه وهو الصبور الذي لا يعجل بالعقوبة على من عصاه ولا
يبادر بالانتقام ممن آذاه بل يمهل ويحلم ويستر ويغفر ويتجاوز
ويصفح ويعفو ويرحم ويتفضل ويمن ويعطي ويجزل ويجود ويكرم
ويعلم أن الانتقام له والعفو منه والثواب من عنده والعقاب بيده
وإليه فيما أمر ونهى وأوعد وتوعد وهو الرشيد الذي أرشد الخلق
إلى مصالحهم ودلهم على سبيل منافعهم وأبان لهم طريق الهدى
من طريق الضلالة وأعلمهم أن الدنيا دار فناء والآخرة دار بقاء
وأن الموت مورد العباد إلى المعاد وأن الحياة بعد الموت حق
وأن البعث كائن لا ريب فيه وأن الساعة آتية لا شك في قربها
وأن الجنة حق والنار حق وأن الصراط حق والميزان حق وأن
الحساب حق وأن الخلق يصيرون بعد الموت إلى دار لا فناء لها
فريق في الجنة وفريق في السعير وهو الذي أنشأ الخلق على
غير مثال سبق وابتدعهم بقدرته على غير احتذاء أمثلة امتثلوها
وأحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين ثم جعل نسله
من سلالة من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لهم
السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون وهو الذي ذرأهم في
الأرض وإليه تحشرون وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف الليل
والنهار أفلا تعقلون وهو الذي يريكم البرق خوفا وطمعا وينشئ
السحاب الثقال ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل
الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال
أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها
إن الله لغفور رحيم وهو الذي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر إنه بكل
شيء عليم وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته
وهو الولي الحميد وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته
حتى إذا أقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا
به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون وهو الذي
أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شيء فأخرجنا منه خضرا
نخرج منه حبا متراكبا ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجنات
من أعناب والزيتون والرمان مشتبها وغير متشابه انظروا إلى ثمره
إذا أثمر وينعه إن في ذلكم لآيات لقوم يؤمنون وهو الذي سخر
البحر لتأكلوا منه لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى
الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون وهو الذي
سخر لكم ما في السماوات وما في الأرض جميعا منه إن في ذلك
لآيات لقوم يتفكرون وهو الذي سخر البحر أن تأكلوا منه لحما
طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك فيه مواخر
ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون وهو الذي سخر لكم ما في
السماوات وما في الأرض جميعا منه إن في ذلك لآيات لقوم
يتفكرون وهو الذي يسخر السحاب الثقال ويرسل الرياح بشرا
بين يدي رحمته حتى إذا أقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت
فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى
لعلكم تذكرون وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات
كل شيء فأخرجنا منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا ومن النخل
من طلعها قنوان دانية وجنات من أعناب والزيتون والرمان
مشتبها وغير متشابه انظروا إلى ثمره إذا أثمر وينعه إن في
ذلكم لآيات لقوم يؤمنون وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه
لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك فيه
مواخر ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون وهو الذي سخر لكم
ما في السماوات وما في الأرض جميعا منه إن في ذلك لآيات
لقوم يتفكرون وهو الذي يسخر السحاب الثقال ويرسل الرياح
بشرا بين يدي رحمته حتى إذا أقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد
ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج
الموتى لعلكم تذكرون وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا
به نبات كل شيء فأخرجنا منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا
ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجنات من أعناب والزيتون
والرمان مشتبها وغير متشابه انظروا إلى ثمره إذا أثمر وينعه
إن في ذلكم لآيات لقوم يؤمنون وهو الذي سخر البحر لتأكلوا
منه لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك
فيه مواخر ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون وهو الذي
سخر لكم ما في السماوات وما في الأرض جميعا منه إن في
ذلك لآيات لقوم يتفكرون وهو الذي يسخر السحاب الثقال
ويرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته حتى إذا أقلت سحابا
ثقالا سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل
الثمرات كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون وهو الذي
أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شيء فأخرجنا
منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا ومن النخل من طلعها
قنوان دانية وجنات من أعناب والزيتون والرمان مشتبها
وغير متشابه انظروا إلى ثمره إذا أثمر وينعه إن في ذلكم
لآيات لقوم يؤمنون وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه
لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك
فيه مواخر ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون وهو الذي
سخر لكم ما في السماوات وما في الأرض جميعا منه إن
في ذلك لآيات لقوم يتفكرون وهو الذي يسخر السحاب
الثقال ويرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته حتى إذا
أقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء
فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى لعلكم
تذكرون وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به
نبات كل شيء فأخرجنا منه خضرا نخرج منه حبا
متراكبا ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجنات
من أعناب والزيتون والرمان مشتبها وغير متشابه
انظروا إلى ثمره إذا أثمر وينعه إن في ذلكم لآيات
لقوم يؤمنون وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه
لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى
الفلك فيه مواخر ولتبتغوا من فضله ولعلكم
تشكرون وهو الذي سخر لكم ما في السماوات
وما في الأرض جميعا منه إن في ذلك لآيات
لقوم يتفكرون وهو الذي يسخر السحاب
الثقال ويرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته
حتى إذا أقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد
ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من
كل الثمرات كذلك نخرج الموتى
لعلكم تذكرون وهو الذي
أنزل من السماء ماء
فأخرجنا به نبات
كل شيء
فأخرجنا
منه
خضرا

والرحمة لكل مخلوق الى آخرها ووقت ارادته تعالى مع كونها
قديمة في كل ازمنة استعمالك ما يحسن بها التطاول وبباب الطمع بساحة
جلال الموجود الذي هو قبله وبعده وما تعلمون وما لا تعلمون وما ترى وما لا
تعلمون الآمر الحكيم نبرو نعلم ان الفاضل اذا تعالى انما هو المتعالي
عليوا الطهر المتنزه عن كل ما يشين والعظيم بما اعظم به عباده وهو الذي
حتى تعلم جميع من هل ينبغي ان تعظم الا اياه فتعالى الله المتكبر
الطهر وليزداد في التكبير بالطهر فتعالى الله المتكبر الطهر الحليم
عن الذين لا يعقلون ولا يعلمون ولم يسارع بالمواخذة من عمل سوءا ثم
يجعل النهج تمكنه ان لا يعجل والى سبيل ونبيل حتى يعلم الغافل
في قلوب العارفين بان التشعر يطلب الزيادة من عباده بما
شكر عليه وذكر على من يعلم سطاعته والوفور عنه موجود
ورسومه والوارد وانواعه وهو يقول ليزيدكم ثم ان شكرتم لازيدنكم فيزيدنا
على عباده فيطلب منهم بكونه شكورا الى سبيل النصر فيما شكر عليه
العلي عن شأنه وذكرته بما يليق بسبحات الجروت وصفات
الجبروت الكبير عما يصفه المشركون علوا كبيرا والنور الذي لا يطفأ
في موضع الحجة على من موضع استفاده الصحيح ان الله هو النور الذي
لا ضياء الا وهو ظاهر لا ظلمة حتى جعلها جزاء لمن ادعى من العباد بغير
الحق ما يليق به ويجب وهو الذي لا اله الا هو سبق علمه الى الله ان يجعل جنس
الكبر له تعالى على ما لا يستطاع فقال ابراهيم عليه السلام ربنا واجعلنا
مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة لك وارنا مناسكنا وتب علينا انك انت
التواب الرحيم ملوك نطفوا اعتبروا بانهم عبيد والله هو
الكبير العظيم المحيط بكونه على كل شيء محيط باحاطة
لا شيء يحيط عليها وجوده هاوانها فاية النعم كلها هي فالية
الوجود عين شاء سبحانه وتعالى ان يوصل اليها وجوده

وجوده ومن يشاء وجوده وشاء ان يفيض به النعم حفظ عليه
النعم جابر جبر عباده ان يحيط عليه النعم جاء ان يحيطه ذكرا
او انثى اهل مصر المقتدر بامره اذا اراد شيئا قال له كن فيكون
بالاقتدار والامر الذي بهر بسبحاته بسط قوت كل مقدرة على مقدار
معلوم المقسط الذي اخذ ميثاق عباده ليقيموا عليه ما امروا به
على جواز الخلق والتكبير وكبر ما هو غير شيء دونه الا الله اذا هو
الرفيع المتكبر المقيم الجليل الخبير محمد على قدره اذا جل وما
استطاع وجلاله ونزل كتابه انه مع عباده اذا شاء كما انزل الى ابليس
جلاله اذا بلغ به غروره ان قال لعبيده ووقت على تعرضه
ووقت على تطلعه وظهيت على تسقف جانزل بقدرته على عباده
بقوله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين
لما هو عليه من الزوال المحيط تحقيقه بما ذكر انه يشغله كما شاء وما
سيوده معيطها وهو العلي العظيم ويعلم عباده انه اذا اراد
الرفيع يستحيون منه على اهل ميثاقها هو ما يفيض على من
الرفيع الحفيظ لمن يشاء من عباده ومن يشاء ان يحفظه
الله من شر ما خلق وغسق اذا وقب ومن شر النفاثات في العقد
عن نفسه بقوله واذا سألك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة
الداع اذا دعان فوصف نفسه بما هو متكلم اذ الجيب من كان ذا
اجابة وهي التسلية الواسع العطاء بما بسط من الرزق ممن
الله وسعت كل شيء وهي مشتقة من وجوه بها كل شيء وبها
الزال فضله على من شاء من عباده ما نزل بها ما شاء كيف شاء بقوله
ورحمتي وسعت كل شيء وجعله بقدرته على كل شيء قديرا وبوجوده الحكيم
بما نزال كل شيء منزلته وجعله بقدرته وحكمته الحكمة بقدر
ما يشاء خبيرا بما يشاء وفي قال عن نفسه ان ربكم الحكيم وبحال
الله اسمه عليم كل شيء عليم بما يجاوز عن شيء والله ليس

وهذا النفي من حقيقة الشيء هو الحال الصفوري على الحقيقة وهذا هو الحال
فيقال له شيء لجواز أن يعلم به الله فالمعلوم شيء الضمير يعني على هذا الآية
وإن لم يكن موجوداً ولا معدوماً بل واسطة بينهما لأن النسب لا تشكل بالوجود
والعدم فمن شكل نسبة يكون ربطاً ورابطاً ومحمولاً وغلاماً وأشال ذلك وهو
هو الذي يعلم الحال على الصفوري على الحقيقة لأن الحال وهذا هو الحال أجرا
الشكل وبالجملة يجري في نسبة وسيلة وهذا معنى قولهم ما هو حال الوجود
موجود أو شبيه لقوله أن المعدوم الذي هو ذات والقول الضمير الموجود هو
الذي هو من شكل نسبة مجازاً ومرادهم من معنى شكل هذا الموجود بالشكل الذي
هو حال بالوجود بالنسبة إلى ذلك الشكل فالمعنى الموجود قال وجود
الذي هو عليه بالوجود بالنسبة إلى ذلك الشكل فالمعنى الموجود قال وجود
الذي هو عليه بالوجود بالنسبة إلى ذلك الشكل فالمعنى الموجود قال وجود
عمل منعقم سوداء تشتاب مربعة الأصل تراب فقال الشكل الذي هو عليه
بالنسبة إلى نسبة وجود الموجود وتسمى الذي هو

وما ورد فيه

والمراد بها جميع العلوم التي يستكمل بها كتبه اشرفها ومرؤسها اعني
تجرد ان روح الانسان الكامل سلذج يقبل ارتسام جميع
صور ما سوى الموجود ويحيط بجميع اعتبار الظهور والبطون
والمراد بالاستدارات الهيئة العالم القابل لعلم النفوس
والمراد بالحكمة بحسب العالم والامكان الحكمة بالشكل
الكامل وقوله علم بالرسم هو علم على الزنات اراد الاشارة
بالرسم الاثار المرقومة التي تطلع على الاطلاع على العلم
بالجلال والعظمة بهما الرياسة للعالم الهيئة التي هي واجب
يخرج من رؤوس الرطل بفتح الراء وتشديد الطاء
ان اتصاف بالعظمة والكبرياء والتين اراد به الكمال وقوله
ذلك اشارة الى التشبيه التشريفية تحتمل التشبيه والتشبيه
بتشبيه المشبه بالمشبه به وتشبيه وتشبيه بالعكس
عبر سراد السبيل وهل هو علم به فاعل فعليل به فعل مستقل
والاصح فعيل التشبيه تخيلي والتين بينهما اما تخيلي واما عقلي بل يقول
ان عبر ما ظهر وبطن والتين ما جمع ما بين الكوكبين صوح ان يكون
اراد بالكوكبين ما شرق وظهر وما غرب وبطن وجود والعلم
مشهود اما شهود وبالنسب جمع النسب وهو الشبيه بالظهر
حكم السبب فان قلت ليس كل شيء من الاظفر والعرق والظفر
معدود بالنسبة فعليك التين والجواب قال الطيبي جمع الرسم
والمراد بالتشريفية التشريفية العلم تعلى التشبيه كما يعلم
للاشارة وهذه التشريفية ما يفيد بالتشبيه بل هو من عمر ذلك
شرف بهم تعلى ما تعلمه نموذجا لتعلم ان كل شريفة شرفه بها
موضوعها بخلاف التشبيه فهو اذن تعالى من شرف بهما لم يعلم

منزه عن التشريفية والتشبيه فانه تخيل بعيد وتعليل وقوله عيا وليس
بذاهب تعليل بعيد اذ الحيث يقبل له سميع بصير وقوله هل حرف
هل هنا بمعنى النفي اي ما جمع بين التشبيه والتشريفية ما حال
كونه اسرار الذي هو حرف الرسم عبر عنه بما هو ابهام
عليه قال الطيبي الجمع ان شرفه غير التشبيه وتشبيهم في علم الشرف
واما الجواب كل واحد منهما خطأ وقوله الذي تجلى بالنار المعجزة يعني
تجلى الله عن جهة التشبيه فيعطله وقوله والتشبيه تجلى بالنار
المطلقة اي ليس الله جلية غير متعطل على صورة الخلق وقوله
والتين بينهما اما تجلي واما على اي الطارق الذي بين التشبيه والتشريفية
اما تجلي الله عن ما هو له واما تجليه بصورة غيره وقوله في الكون
صوح اي ما يوجد خلقا خاليا عن وجود الله واما خاليا عن
وجود الخلق ان الصرح هو الشيء الواضح سمي به الجسر الذي
عبر عليه هو بين الرسم وبينا عبر عنه واضحا ذلك من شيء وهذا ما يتعبس
الانام وقوله وبالنسب بكسر النون صوح النسب اي بالامر الذي بين
العبد الذي هو العبودية وبين الله الذي هو بينه وبين ما يتعقل الامر بالنار
بالنار التي هي العلم بينة الاتحاق اما بالعالمية واما تحقق للعالمية
اما بالمعلومية وقوله وزال الظل والنور رأى العالم ظل الله وبين
والظل يحتاج الى نور وفيض وهذا دليل للطيبي التشريفية
بين النور وبين الظل ويظهر الموجود بنعم ذلك واما ان
العين موجود اما الظل محدود وقوله وبعلمه بالبناء والعجب اي
التجمع بالحقيقة بين التشبيه والتشريفية وقوله سر السبيل
الطريق واما جاء عبر من التعلي في مرآة العالم بينة ومن جهة
علامة على ما الستر بين حتى يظهر بعض الخط رسوما
ظاهرا في رسوم الدارس من بعد ما بان فيبدو ذلك عامرا وباهية واضح

هي العالم الكمالية التي هي العلم الأسماء والصفات الإلهية محفوظة
جذبوات الموجودات على سائر النعوت والرتب وأما ظاهرا
وباطنا مشتملات بهي هوية ش الأصل كل الوجود بالذات وهو ذاته
سر الكيف والكم وهو العالم العظيم هو الذات المعبر بالغيب والنهاية
عليه الاستواء على الظهور المشرق بالنور كلمة الحق ومقعر الغيب
معين الأرواح ومظهر الأرواح محل الأرواح والمستناد به عرف
الغيب وأحاز اله وبه سمي الاستقلال له من الأسماء المضمر وهو الزمان
النور المبين مظهر بالنور بالقسمة وظهرت بنور الظلمات والظلمة
منه شعشعي ينابيع الحكم وتفجر ينابيع العلم بموجه على رموز النطاق
وكنوز المطالع الشهية ذات مخاطبته والغيب كذا فيه ستر الغيب هي
لا يدرك ولا تغيب يتقلب بجميع الأحوال ويتقل بذاتها النقل بما به جميع
الأعمال قال الصدر رحمه الله تعالى قوله سر الكيف والكم المراد به
العالم المحسوس ولوازمه والمعبر الكل وهو المعبر قوله هو ذات الجسم
الكل الذات المعبر بالغيب والنهاية عليه الاستواء المراد بالغيب
هنا هي الرتبة المرتبة بتدبير العالم الكيف هي الغيب الجبروتية
نسبة مرتبة بتدبير جسد الذي هو العالم الكل واضع بالنسبة الى الجزء
الغير المتعلق بخلق النعوت والأعراض الكبرى خلق الناسوتية والملكية بالنسبة
الى الغير وراثات الدخان الأكبر والنعوت والأعراض وما فيهما هو العالم
الأصغر قوله تعلق وتخلق ما في النعوت وملك الأعراض جميعا منشر
بالنعوت بالكلمات والأعراض بما أفاض فيهم من الكوثر الأعم فمن را
واعظم مجزأ وهو المتضمن النعوت والجواهر جوهر النفيسة وراثة بما فاز الى
الجبر الأبين بجسمها هو الذات المعبر بقوله الله هو ملكة
تشخيص وهو العرش العظيم الذي هو موجود الكرسي على اسم مفتاح الجبر
الكل هو العرش المجيد لأنه جامع للموجودات الجسمانية وليس

الردى وخالف الهوى ومع انقطاعه بالخوف لا يرجع به معاملته بالخير
فيأذن لجميع ومنع الباري طلبا وكان مباب سعادته فاز طلبا عميم
اصل بغير فرعه وكان الحق جل وعلا سمعه اذا سمع انقطاع واذا رجع اليه

فال الجيلي رضي الله عنه اعلم ان ارواح الملائكة
بعضهم يسمى الملائكية وارواض بعضهم ملائكة الكوبسي وبعض الملائكة
جميع ارواح الخبيثة وجميع الجن خلقوا بسبب مزاج الشيطان كما
خلق الانسان من مزاج الملك بالتراب والماء كان خلق الجان من
امتزاج النار بالهوى وكان الانقلاب لم طبعا اذ الهوى لا ثبوت له
وكذا النار تغير الصور وان يجاوز طبعها الا ان ذلك اذا قهرت شعبة ان
وانقلبت لا انقلب نارا بل هو باطل يرجع الى هوى بالطبع كان الكرسي السلام
تعالى طبعا وجسمه التراب ما يطلب الا الاسفل اذا ميلها الى هوى
رجع الى الماء فهذا كان الانسان مطبعا للماء والجان مجانبا
له وان عرض من الانسان معصية فهي عن غفلة منه عارضة لما يقتضيه
طبعه ومن تاب الله عليه راده ولم يتب على ابليس لان طبع ابليس
المعصية لانه اكبر وقال انا خير منه بحق الحق ولم يقبل ارادة
الله بالسجود والحق ما يقتضيه التراب من الذلة والسفل فلهذا
لعن لعنا ابديا بخلاف الانسان فانه محل المعصية والخطأ فهو اولى من خطأ الله
والخير اولى من خطأه فهو كما قيل لله درا الغواية ما ادكى وابليس قيل
لله درا بعض مما يجمع بالخلاف ليس وانقطع منها من جهته والحق قبل من جهتين
وانما نعت ابليس بالجود لانه كان قبل ذلك من الملأ الاعلى قال وانا نافع
الخلاف من هو من الجنسين دون سائر الاجناس لان سائر الاجناس انما جنسها
جنسا واحدا على الاصل الا بقلب فقط كما ذكرنا من خلاف الجن والانس
فانهما من النار والهوى ومن الانسان من الماء والتراب ولا خلاف واقع بين
الانسان والهوى اذ الماء ربما يجمد والهوى يجاوب ويفنى الماء والتراب لا

التراب

التراب يابس والماء رطب والهوى ان ارتفع عنه طابع الجمال والانسان والطائر
دار يابسا ولم يكن بقطع كما ذكرنا بل ظهور الاكثر منهما خلط الهواء طبع
تركيبهم بمقتضى الخلافة وقوله من الخلاق عليم اذا ابتلاه فعلا تعلق به
طبع الانسان والجان وطلب منهما ما ينافي طبع كل منهما بطلبه والجن
الذي اصله النار ان يتواضع فيصير وطلب الانسان الذي اصله بمقتضى الطين
الحجة ان يتركها فاظهر لكل منهما ما ينافي مقتضى طبعه فجاء بعلم
ليظهر بذلك شرف الحبيب وهو الانسان وفضل الخليفة وهو الصورة
الشيطان وقوله اعتقل الاوامر فيها بمقتضى عين ان ابليس امتثل امر
الله لان يستكبر ومن استطاع منع جهوته الى ما فوق السموات طباع
وما يعقل بمقتضى ما يستعد به عمر ومن قوله وصلا به ملكان بمقتضى ايمان
الثقلين والبعض عن الله بانه زيادة السجود زاد في خوفه ورجاءه من الاول ليسا
بحجر لغير الله فيصير عن الله فاعل ذلك والشيطان ليسا خلاف الله تعالى
الاول معاذا بخلاف الامر الله جميعا تعلق الاول بمشيئة الله **ومن ذلك**
سر الشر والدعاء والظهور واشرقت الانوار وبشرقت وتميزت بها الاعيان عما
ميزقت وباعتبار الاعتبارات عن الاعتبار ان منها كفر وغير ومنها مؤمن
يتحكم بذلك عين فعال معلوم ومعلوم من سوء وجهه من مشهوده ومنها
يخلقون الغيب كما يشاؤون وعلى اي صورة شاء ويتحولون مع العوالم في
والحجاب والهم الظهور والحجاب يكثرون التكثير ويكون بالسر الذي
الفعال الاشجع ومن تنتهي من الله والعلماء وهذا الذي ذكر الشيخ
منهم مع الخلفاء والبشر يعلم ذلك ويحققه بالنظر والاعتماد على ما جاء به
الكشف والخبر والعقول ويجب ان تنتهي فاما ظاهر عن اراد الله ظهر الاعلم
الظهر من غير الغيب **فال الجيلي** رضي الله تعالى عنه اي الشر وغير الموجود
المطلق والخطاء والجهل الحق تعالى لتعلقهم به ذاته بذاته والظهور بصفته
بخلقه وخلوقاته وقوله فمنها اي من الموجودات الكونية وهي الملائكة

Copyright

الملائكة بوجه الاسم وجعلوه متهيئا لقبول الاول والتعمير الكلية والروح
الكلية وضوء الشمس وجود النار الكلية وحكم على الطبيعة بتحكيم الملائكة
المدبرة بصور بعلوم وقوله جسم وهي زيادة من فعل بعض الاقلام ما ايبر والعقل
الفعال العقل الاعلى والروح المحفوظ وسنة مجهول فعلى الاول كان الاولى بعثة ان
وجعل الاطباع جمع طبع جمع مجهول وقوله يخالفون ما يشاهدون يعني ان الارواح
الكلية على الصور وما يكون بحسب ما تقتضيه تلك الصور والطبيعة
اذ تخلفت تلك الصور اولى بان يكون مجهولا لمخالفة نسبتها بقدرة الله تعالى
كما بينا تاتها وقوله يعلم الصور الدون اي ارواح الطبيعة هم الذين علموا لهم صورا تناسب
ما تقتضيه فوائد الجمع مثلا يتعلق شيء بمنفعة من وقوله ومن لهم من الملائكة
الحكمة بين بيوت الله والعلماء وقيل السبع زخ هذا جاء في مذهب الشيخ ثم جمع
بعثة وما قبل به بيان وتتبع خواص البشر فوق مرتبة خواص الملائكة ان
الملائكة لا تستكمل الا بالعلوم النجمية وكذا الطبيعة بالعرات وكما العرض
للجوهر والكمال بهذا الكمال من العلوم والعقل والعقل
عبد السماع نكاح وهو الصحيح ما يكون من السماع بحكم ظهور الطباع
وتوجيه سبب العقل والتصور على التعقيب بالعمل والنظام على ان يبرز الباطن هكذا
ان النظام على وهذا نكاح بين المعنى والحس والمراد المركب والتعبير بجميع
بين الكشف والتطبيق ويكون منه التمييز والتمحي بما وان خلاف تركيب
العلق تركيب الحروف فهو كخلاف الجمع بينه والجمع بين ثم يتزل الماء والنظام
موقف الاستماع الى مقام الارواح وهو المنازل الرفيعة التي ما يظهر من نكاح
الكشف وهو شوق الباطن الى نكاح الباطن لوجود الباطن وهو حركة
الباطن الى نكاح الباطن الى ظهور الكمال الذي هو الغرض فهاجس الباطن
ثم يظهر به الاشتياق وهياج وهو مقام النكاح ثابت مستقر **ومن ذلك**
سر السهو والمستهل وهو استواء على الشيء بالجمع هو قول قلب وهو التشريح
في الفصل وتقليب هو استواء الزمان ما ظهرت الاعيان وهو الجبر الذي

ملاحاة العقل بشكل الاصول يقوم حكم الاصل وبه ظهر الباطن هذا وبه
دار الاسم الظاهر الذي بحيط بالكائنات على التفصيل وهو تشريح ميناء من
الامور بين انه وهو ما ينبغي سببها من حيث انه وان الخواص بين به وبه يتم قبول
الباطن للظاهر والامور ما تتمكن والاقلام لا تمكن بحال ان تعود للمداد به بما اشبه وقوله
بالجور بالجيم جمع جور بالكسر وهو بعض الكسر وقيل بالجيم والراء ما يعلم له بالتسبيح
والجمع فيه من بين الراء والعين والقول من القول والكلام **ومن ذلك**
سر العرش وحقيقة العرش روح وصور متشبثة على سر الروح غيوبه وغرائبه مهما
ظهر ومن ذهب بالارواح والصور بينها ملائكة وبشر البشر بما شرع لهم من
الملائكة للتردد بين التعبير والتغيير من الباطن الى الظاهر ومن الباطن الى الباطن
ومن الباطن الى الظاهر ومن الظاهر الى الباطن وما ظهر للعقل الا على والباطن
والباطن على العرش حامل المحمول والباطن على محمول معقول والعقل داخل
معقول والعرش نهاد موضوع وشاخ مخبر ممنوع يحكم به الاصح وان ميزان
الشرع وسواء العبر ما ظهر بالتفسير حيث يكون بالتوزان الحروف الى التفسير
ما سبيل الى زوالها بما تعبر عنها بها حتى انها خاطئة وبادت الباطنة
العرش بر شامل استوى عليه والراجع به بين ثم يعود اليه من بين جميع
على عقبه بل هو عين ذهابه به من عقبه ما ثم غاية فترجع والباطنة تقلع
وليس وراء العبر هو وهو الباطن من الظاهر والباطن من الكل فاعلم ان لا
تتبرا وامتثل قواعد الشرائع لانها هي وجهتهم ومنهم وكذلك الامر نزل عنهم
ومن ذلك سر الشوب بتثليث والهاء من العبر بما انقطع اشارة التشريح بفتح
الباء الى بيع فانه يعم الجميع هو بين الراء والباء والباء والباء عليهم
الجهات والراء عطارد والشجرات الاجتهاد شرع ملائكة وبه سمي الحادث بالباطن
فان الاجتهاد شرع ملائكة ومن صح اصله يطيبه ما يزال الاشعاع من عين العرش
وهذا المثال العروف ما ينقض بالانبعاث بل سوغه الجبر الى ابطال جميعه
كمثل الصباح اذا بعضه صباح الشمس ظهور الامور تبرز الصور تبرز

ومن ذلك
ومن ذلك
ومن ذلك
ومن ذلك
ومن ذلك

COPYRIGHT RESERVED

ومن ذلك سر الشريعة وهو العلم بما يطيع وجود الحادث ما بشريعة
الشارع فلسلم يتخلف عنه توقعه لما شيء على الإنسان قال بما شيء من توحيد
وجود الحادث ومن تخلق الى هذه مع وجود الزاهد بما شيء ومن لم يتخلق
خلقه لم يصر على حكم ترك الدنيا وطلب غير هادية الا الله والصبر والتوكل بغير
هذا الشيء بعض الزهاد ومن سر الجلوس جلوس الصوفية
وهو قولهم في المثل من ثبت تبت اي من اراد ان يكون جليسهم واذا اراد الخلاء
ان يكون جليسهم فهو التوكل ومن سر الجلسة فضل جلسة والشيء
جلوسا الى الله هو مفعول التفعل ثم يقع الجلوس جلوسا الى جلوس
ربه او يجلس ربه فاذا جلس ربه كان في مقام حتى تعلم فاذا علم
جلس واذا جلست ربه اجابك الحكم واعطاك فجلوسه مع الخلق خلل
في جلوسه مع الحق واذا رفع نور الجلوس مع الحق خلل
الاستناسة الى الزوال النعم كما سمى الجلوس والقيام متعرض لهبوب
الانعاس والتحرك به فيه منصف بالتواضع والخشوع متعرض لهبوب
الكبر ومن سر الجلوس ذلك سر الجلوس كل جلوس
والتكبر من كان تفعل من فعل فجلوسه وقيامه مقبلة الطبع على الامر والعجب
والتعاظم وهذا الباب وعن هذا طلب النفس من الصبيان ان يجعل العجلة بالجلوس
ومن ذلك تعظيم موسى عيسى اول جبل رآه من بالانجيل واول نور
ظهر بالكوكب خرج به طلب النصارى موسى زيادة الرؤية بجاه بالتوراة
وهو يحمد بالثناء موسى اعطى عيسى الله روح عيسى كلمة من كلم موسى
فاشبه نور روح كلم الله موسى تكليما وكلم الله عيسى تسليما وما
كلم عليه الا بشبه وكذلك الخلق الله من عيسى الا نفخة وهذا خلق
الله الذي خلقه من غير خلق وتمثل كل بحر بنبيه خلقه الله انفخة ومن
ذلك سر الاتباع اتباع الرسل هو التخلق بالسبل من الهدى والتواضع

سبيله ومعاملته وقبله الرسل هادي وعن بها وما عرف بالتباع وشروع هذا الشيء
التخلق مضيق على ان الاقبال على الله بالله اجمع وانضبط واجمع
جلال التعلم ومن ذلك سر ما ينال الرجاء الكشف الغيب وليس الرجاء على
التجلي وكل علم من غيب على الحس فهو ما ينال الرجاء بالتوكل عليه
فان التعلم يسارع اليه والرجاء قوله وهذا قوله اذ رميت ولكن الله رمى على
ان يستعد بسر التعليم والرجاء من سر الله الكرام ان اختلف الرجاء
بعض الشيء بالصور فانها محال التغير ومن ذلك سر التحول الرجاء
الهوى الى الضلال هو ما يدان تحول الضلالة هدى الضلالة تحول
وليس تحول ذاتية او جبلية لغيره لو تحول الضلالة انتهاء حملة وقد
اذن الله بعمر اعزل الامر والرجاء والضلال الرجاء هدى والرجاء
فهو اشد بعمر اعزل الامر والرجاء والضلال الرجاء هدى والرجاء
الله على علم مهبوط صاحبه ومن ذلك سر الجاه والجلوس الجاه
ما تعطل غير فعل والجاه والجلوس الجاه الجلوس بالنفس والجلوس
الجلوس الجنس ما نعم به بسر الله جلوس عين بالعين وان اختلف
الشيئية ومن ذلك سر النهار والليل والنهار ان والليل العمل حركة فيما
سكون والنهار هو الرجل ومن رجل من يقول الله اكبر يكون مطلع الشارع بالتكوين
بنا جاء على التوحيد اذا الكون مطلعه الهوى مريح الحق عين فوق السوى
ومن ذلك سر العبودة المختصة بالنبوة العبودة الرجاء جاء بالنبوة
طلع مستغني ومن عالم حال مستمر التحمل الله بالعبودة الرجاء جاء الله العبد
والعبد يقول بعد العين علم الغيب الحق الله سر العالم علم بالغيب
فطلع جزاء والعبد كسبي فهو طلع الرجاء على ما اوحى الله ومن ذلك
سر تمام الشبه بالشبه سواء الشبه ما جاء به الشبه والضلال امثال
والرجاء امثال من اجاب الرجاء بالطاعة امثال الشكور بشكور وهو نوع
بالعبد الرجاء من اشبه ربه بما طلع الله الرجاء والعبد من الرجاء وما

ومعلى الشيء غالبا وقد يطلق على ما يعلو من شعاع وغيره
مجتمعا من تقوى القلوب وفتح القلوب ومن ذلك استعمله
من شأنه اهل الحزن من ترجيب ما يرد لهم مما يسلون به
بلطف ومراعاة من الحزن مستور وقيل راجع الى الاسم تقدير
استكن ويجوز ان يعود الضمير الى الله تعالى ومن ذلك
كيف لا يصح لها صوت وهي تخالف الجوت وهت الصحاري
جبر الصحيح على عرجه خلوة لو يقضي سلكها ما غربت مسلك
سر التعليل والكثير من تعبيره اما غايات بعدها ابيات من
عشرة منظومة الى ميسرة ان مع العسر يسرا وفيها ان الرطب
مفروض في الكتاب كثير من ذلك سر بعيد وكثير من علمه
سر التعلق اذا فيها مع كونه اصغر حجما اخراج ما فيه
معنى الكثير والفضل سبق درهم الجاء ما مر الجاء ومن ذلك سر الصلاة
والتعالي العالي طيب الريح والسلسبيل اسم لعين طيبة جموح
لصلاة يشهد لها بالتعوذ والتعالي يشهد لها بالقطع ومن ذلك
وبالاصول الثلاثة فقد يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تقولوا
على الله الا الحق ما المسيح عيسى ابن مريم الا رسول الله وكلمته القاها الى مريم
ومن ذلك سر الزلل به ان الله تعالى عنه عنهما وفيه المعلول عليه الوجود
ومن ثم اذا اقتضى وجود المعلول لم يتخلف عنه شيء من شأنه ولم
يصح ان يصدر عنه الا واجب ومن ذلك سر النسب والشواهد والدلائل من
جود معلوم والنسب امر معقول والجعل به موجود على البراهين
مبطلة والجمهور والاشتراك معقولة ومن ذلك سر الوصف معلولة
وجود التعسير على العسر يطيب الخاطر بالتعسر يزول اذا ما
اضيف الى غير الى من هو بها من حيث حكمه ومن ذلك سر الشروع
عنه بالتعبير بجميع الاوقات لانه طلبة لا ينقضي الطلبة الى موصوف عنه

عباده ما حصر عنه الاشعة عما لم يستبن لانه الى الاطلاع يشير ومن ذلك
سر التعبير عن القصر بما تعم عليه الجماع والقصور بما لا يعرف ما ظهر العجز
وما ظهر سلطان العز ومن ذلك سر التهيب من ريح يا من مثل هجيز الى ميسرة
او متحرك والفعال جمع مثال حتى اذا تتبع جاذر الا تقطع الرضيع بيانا انه
موجود على يحيى هي بالرجل من ريح ريسر لوح الى مغربا رواح الشاهد
من والنجاء ومن ذلك سر عبادة الهوى يحب الهوى
جلا اضجعا على الهوى والسر الهوى ملاذ ومن ذلك سر الغفلة
والنجم اذا هوى ما ظهر حاصل ومتلفى جهنم الجسم وضع القسم
ومن ذلك سر الشارات والاعلام بها العبارات وذلك ان كل ما اشار الى حواه الله
الى الجميع واما شارات عبارة خفية وهو من هب الصوفية لما طلب الكتاب
ما فات واشارة بالجملة على السر والتلويح بالكشف ومن ذلك سر الشبه
والشبيهة بعد والمثل لا يتبين من يتبين السلطان راع وكلكم راع
بالكل امثال وما مثال اصحاب الجنة بعد ومثلهم ان السلطان
شاطبي اما على الشبان بحر ينادي يا سلطان ان الشيطان اسم جمع محروم بعوزه
اما ذنابا بالجموع ومن ذلك سر تتبع الشروع الرضى رجع بالغيب
والعلم ما شاء فيه وما ريب التتبع تجسس ومن ذلك سر التجسس
سر اما الهاء والوسوسة المنع الخفي ما يجول في خلال المنع وعلى السطر
او هاء عن على اما الهاء والفضائل عن الهاء ما يحظى والجمع به ما يحظى عظم
عن التعبير وتجبر اها به الهاء ما تجبر ها وتفوز ها عن تعبير التعبير عن
بصر اها بهو ها بغير اعن خلل فيها ومشيها سوا الهاء والفعل ما وعن العمل
بزوال الجعل بالهاء الهاء وكلب الرحمن وجمع ما وعين الجمع ثبوات
وسلالات وباستر ما بغير اعن عمى فعال ما في الستر ات وخطر يقتضي
مسجان من خصه بالجمع وجوامع الكلم ومن ذلك سر الاوهام والاشارات

المكان نسبته عبور وجود والزمان نسبته عبور ودار ظهر المكان بالاستواء
والزمان بالتقدم والتأخر في السماء وغيرهما قبل الاستواء له كالعبور بالعين في المكان
كالعبور بالفكر في الفكر كما تعلم مع الفرق وليس الزمان بجزء مما يشبه المكان
والكلام عبور بعبارة الانسان والزمان يعقل المكان والزمان الكل عبور موهوم
ومرذله سر المنصور والناصر ملتبس بالعلم كالرفع وجوه والباء والواو
كذلك الفاء للترتيب والواو للجمع والباء للسبب الأول غير الناصر بين
والسبب الأخير غير المنصور بين والباء للظرف والعلم محل المنصور والظهور والباء
للاستعانة والواو للجمع ومرذله سر اختطاف الذهب بالغضب
ذهب الإبريز مركب المنصور بالعقول والحس ومتأثر بغير وملتبس
بالتباس جميع المراد تمييزه بالركب والعباد محكم عليه بهو ليد فوليه الذهب
الواو للجمع ونسبته الى شيئ أو مثله بالشركة بين الشهود والغيب والعلم
الذات أو طبيعتها العبور والغير موجود في جزء الضعيف الأصل بهو العالم في الكثرة
الإدراك والحكم الإفادة إنما هو للتباطؤ ملتبسا بالانعدام ما تحركت الحواس
ومرذله سر تشتيت العين بحجاب العين الإدراك بهو العرض ووضع
الذهب بإضافة النسبة والعرض استقصيت المفعول وجوب الانسان
على ما اختلفت من الضرورة وزوال الريب والميز وبيان القبيح لتعيين بين
متقدمين موازنة مبهمة عيشة راضية الى رافع السورة ومرذله سر
المقام الشاهد مع الإدراك البرزخ بين بين وهو مقام بين هذين بهما هو اصل
بل هو موضوع الأشياء ملتبسة بالعلم الراسخ والجبل الشاهد مع هما هو غير الراسخ والهو
غير المسمى وما يجري هو تهيئة العلم له ما بين النقطة والمحيط
ملتبس بركب وبسيط حظه من الباء حكاية الملاح والبحر الإحاطة لها اختيار
والسراج ومرذله سر النشر والحشر النشر ضد الطي بهو بث بين
الأشياء من الفعل النشر ظهور بهو نور على غير مثير بالباء والواو على وجه الباء
بالنقطة على صورة ما غير ما تغير ومرذله سر المقامة

والكرامة النظر والإشغال وحلال الى حلال بمنزلة الإخوة بين وقطاعة الطريق
الطريق الشريعة وتغيير كراهة مشاريع وحمايتها بالزجاج ومرذله سر الشرع المناهي
والأمر الوقف للقطيع الشرع الإيقاف على ما جرا وما جوازا ذا تحقق له الحكم
بها سلام وسر وتبع وخرج الشرع زائل والقطع ليس بزائل على الشرع الزوال
الأسباب ومحل القطع الإخراج والأول جلدت الشارع بحبس زنا جلد وثبت
بخبر العقاد أسبابه الإجهاد جلدا بين مركبين وفساد وبهما ورد الشرع
وجلد الصبح وقليه القطع وراجع عليه الرجم والإيجاب به واجب والسر خلق
مرتبط بزنا ومرذله سر الشهادة ذبح والجمع بين الكلمتين الحصر على بين
والعلم تحقيق وبهما فضل العلم على الحبر فلا شاهد شهادة خبر بين
شهادة تمييز جليل ملتبس الإدراك التعلم كما أنه أعلاها الإدراك التعليم شهادة على
الخبر خبر بالحكم وشهادة الجبل بوا التلبيس الحبل على الجبل على
شهر الصحابة جبريل أنه ورد البشر وليس والجبل بوا استعلى الحصر العلم
وما تواجهوا العلم يستعلى بإنهما الجبل والحبر يستويا عما جهلوا وما يستوي
يقولون لو لم يكن هذا المشهود وما تجسد بهود جنة كما تشهد وبعض
على الكل متعلقة بزمان واحد ونعرف بما يفرح ذا الجد دحية وإنه
كل صورة بهوتية وتلك الصور لهوتية كما الاعتقاد تغير بما تعلق وبقي والعلم
مع كثرة الأعضاء الذي بالكون مجرد فقد عند ما تعلقه حيز بحر ما دام
إذا الجزاء وبهما جمع بين الكلمتين وتعلقه بالشهادة تغير الحبر مجمع الرسول
بفعل الطاع الحبر وبان بهوتية سمعه وبصره وجمع قوله ومرذله سر تغير بين
الجوهر التغيير الجوهر الباطن وعنه يتغير العطل النفس وبين تغير بحل
المحبوب مرتفع حجب الغيوب وبإذ الزلفة الإنسان بين عرفوا الإيمان
والعمل وبالسبب وبين عباد الحق قوله مرذا الكوان بما تنظر بها الحق بهو
الشخص بما يشهد الحق الإدراك وبما تعتبر ومرذله سر الغلو والتعلق
والعلو بنية الفعل ملاحظة الإدراك عيانا وبالقاف ما قال وفعل الخطاب

مر بمقال وسلطانه لم تملك وقال ولا تحاولوا به الاستهزاء بأرباب
الصنعة كما هو به استهزاء وطلب استعلم من المحاولة ما منعك أما تعلم
أنا خلقنا ومن المحاولة منعت الملائكة بقي ومن جميع ما بالك وسل
المحاولة بسبي والمحاولة تسبب القول بطلب السمع ويجوز بالجمع
له الإشارة بالسماع وهو بمعرب الساع وبعض العرب تقول الشيء
بمعنى الصنعة ومن هذا الباب تقول العرب الشيء
باب أسرار الطهور وما يقول بالجيم المنعة عن علم الكيمياء أما الحلاب
فهي العوامل على أسرار الشيء وما شعر وراء ذلك من أحكام الصنع
وطاب أرواحه جلب به إذا تبع وما ورد هذا الباب من علم الكيمياء
جوهر الجنة عن العالم لسبب جعلته به ذلك الموضع الطهور والجنة
لوامل هي جوهر به الجنة لكانت أما حاوية به وأما جامع جميع الفيافة
من المسامل الممتلكة مع وقامع القوح والعلم الجيم عن بطيخة
بالشين ومن حيل السر أرواح المطهرة غابت عنهم أمور أما جسام الحكمة
جلم الصنعة تحت الشعير والشين انتظار ومن السر به السر من
المحال أن يجيء أما نسأل عن الكيمياء مانع وهو العالم كله
جامع كيف يجهل الشيء نفسه ويعرف أنه يجهل أصله وأنه كيف
يخرج عن منهم من تغيير يبوسه وأنه يسمه وأنه
الغطاء بالعطاء وهو بات أسرار الزاي الشكل يسمى
بيض الإبل وبياض الصواد بكلهم الجهود والذي يسمى
ارتفاع الهيم بالإشارة بحمد بالشار أما شعاع من أما شعاع بحمل الرجال
وأما شغال الذي بكسر أما بشغ أما نعيس مع تزولها عن العلم
أما نفس السر ضوء مرجوعها مضون لشرها من يسأل شطون العطاء
بالوعي وهذا الإرادة أعطى عباده من أنهم في النيل قال عليه
السلام به كشف الغطاء أو تجامع الصفي أو اشتراك الجمع فهو هنا

ضرورة ما زعم وليس هذا الحديث بقوي بل هو مشهور على ألسنة صوفية مصر
موضوعة بالكسوة المجوبة بالعجوبة وذي الحاة أما عيال به الجوال وذي الحاة
الحطاب به العضة والذهب هنا العطايا والعرات جميع البر كل
أعطاك الشمس الذهب الموالغ وبها ماذا هبا ومن أعطاك ما لك فقير
أعطاك الحمل وجب عليه واجع الشيء فيه وأنه ومن أعطاك ما لك
فقير وهب الشيء وهو ما زاد على الحاجة ما علم أما زاي وأما رجلها
بالفصر أما الاقتباس وذلك صر العجين به الزين بالكسر الفصل
وطهور باب أسرار الحج لو أنصر الزيادة مادات الرسل وما مهد
السبل وما بين رسالة ورسول ما بين مرسل وقد جاء طاعب
العجم وعنهم المال لك بيع ما هنا لك وهنا لك مجهول غير معقول
بل أحالته المعقول والتريد النقل ما دل على أحالة العقل جاءت
الغير وجعل أنيه البعير وعنهم المشغل وعبر الناس بالناس
وأما ذي فاجر أنيه وأت بتعظيم الشعلين والكيمياء وجعل السير
أنيه وتشعلين أنه معقول على صليح أولاه ولم يجيء المقصود منها أما
الشيء يقول أنه تعلى من خيال أنه تحوم بها وأدمنها وأما كين بالله
التقوى منكم وملاكم أنه أما نسأل عن الفتى ما سمك يا فتى أنه أمر بك
بحق منه وأما انقلاب بقلبه ملبه جمع أن عبيد الله وعبد الله وجعل
سيد ما سمك معروفة وشرائع معروفة ميقال وهو معلم أنبأ ما تسمى
مرأى سوال كما أوكم أن تكون سوال معهم بما شرع لكم مرأى عمال جاء كم
بعض الكبرة التي جعفر أن التوسيع مر الكشرة وجعلها به أربعة
أرباع لكل كبيعة بيوم تحزيد وعند الكمال وجعلها محصورة به
البيعير أنها أما غلب به الشيء ما عمر إمامة المدينة مر السير وأشطها
سبعة به عشر بيض مر ضربها البعير بمكاث السبعة أيام
عشر أكونها عشر أو جعل ذلك به ثلاثة أعلاكم بعض ما طاز سبعة

COPY

الحقيقة اما معانية من حس وعقل وخيال او ما ان غيرها الحس والعقل
والخيال الما في قوته والما بالفعل اي مع شرع الخلق المشهور الحق
بنور الله الخلق ما نه شعور مجمل كما ان الشهوة موضوع العلم اجمل وشرع
الموضوع يجمع حتى ما يزال الغرب صنع وجعل الموضوع على جنس
ما ان الموضوع علم العربية وجعل الموضع ايام متى مادية ما له به
كل شيء من المشقة التعبية وانه بالما طالة مشكر دومتى بة وحمار
كموا ان الصبر لها تعلق وهو ارفع الغرض المقصود والموضوع الحاجة
المقصود **ومن ذلك** سر الجوع المكسور استعمل اجمع جعلها بالما مسور
به يخرج واضعين من العلم بالله الله ما شيء وما اخص من العلم
سيما ان كنت شتبه **فصل في المعارف** **وهو باب** التعوية مرعاة ضرب
التوجه الى الله العلي اي الخلق وجود الحق وكمال وجود الحق
الى جميع الى الخلق اما بالما رشاد والما بكونه صار جمعة من جهات
الحق بجميع وبه يعلى **فصل** تعلى كل من عليها ماله ويفنى
ويبقى ربك ذو الجلال والاكرام وما كل هذا من حيث ما هو عليها
ويبقى بما كل كل شيء كل موضع تردد فيه تكون بحيث ما نه فرقان
ويراد بهذا الفصل مثل قوله تعالى يحي الجميع تموى كل شيء رباه
ربها حتى جعلته كما الهيم وقدرت على الما رض وما جعلتها
كما الجميع مع كونها انت عليها وما جعلها الحكم في الما رض انها
ومن ذلك سر ما خصي بالصور من علم الصور وركن المعتفر
في الغلب هو انتباه الى الغلب وما قلبه تبر وما ثبات في
المعتفر وما نه ليس كمثله شيء سمو من يثبت له مثل كيف يكون
له جمع والغلب في الصور وهو من الصور وما واحد الصور وما نا
عن الجمع صار ما وكونه ما عن جمع الجمع ايس كما الما فعلنا

بهو صور ليتفرعه وروده بمن قال ان الصور وما يكون وما بعد
الصور وجد ما عشق علم ما بين الوجود ملبوسا ما الجمع شيء في الجمع
ما جمع ان الصور بما شيء الجمع بقوله لم يكن شيء منكور افرد كما
اذا لم يكن ما صور الجمع بالنكرة بحكم النكرة **ومن ذلك** سر
ما في الجماد من الصلاح والفساد وما تعكس صورة الزاوية
فساد ها ظهور صورة بما نه ان في الصورة في حال النفع
والضر في الجماد صلاح وفساد انه فيه حق الزوس وفي عمارة الحس
المحسوس في التهيل يشبه الميت فيما انتفاعه في الغيب
والغل الكبير شاء الله ونفع بما له فبطلانه اي فالما في التهيل يشبه
فطانيا الحاكم على الغايبات وان كان حيا مقبرا بجموده الحق الغالب
وغلبت من صبر البشر بالجزاء خير وفي علم ان التهيل
بزار الخلود فاستهيل الى جمعه وما انزاله سر مقتضه مع كونه
حيا بين زن وما هو من اهله واهلي وهو في ما نه الما مرات والشهود
احياء عن الما بين زن جميع وما هو من عنزا الما بين والما نا الما
طاز اي واعلم انا ما شهود ما واستمع تشبع **ومن ذلك** سر
العناد لنزاد الكسر في ذي العناد اعلما فيه مرسر الصفة الحق
وبقاء ذي العناد هو تذكر السراد وهو من استقبل عناد الما
الفيلم سرعت الحليم انا ما واسواميه ما مارس عبد النار والما الحق
فقد العناد في روية ربك كما تزين النفس ليلة السبر وليس
الموت سراء وما ثبات انسان معنا هاعنه نا علم منه **ومن ذلك**
ريتار السكون وما زمنه وما زمنه السوء حرب من يخلوا
وما عنز اكل السكون مما ل وما سير من ذلك على كل حال وليس من
شرك ايمان مركبة اللسان وما ن لسان ما ما حوال الجمع وميزانها
عبد الما بانه من يفسر طعنها ان جمع وما زمنه السوء غير النطق

الشيء

ومن ذلك

ومن جمع الكل بعض جاز بالحسنى لسؤال السائل والجزء والكل
لغايات اخر لسؤال حرف مغربي والباقي خلق كريم والباقي شهود
الغروب اذا جمع الباقي كان علامة حرف العناد ويسمى بالمثلث
الى تساويل وبغي سر باحسى مقبول ومن ذلك سر ازالة مع موضع
الرجل من الارض الى الارض مشتق الرجل بيسير بالمرور ومن اشتغل
بالماضي والآت واعلم ان الله سبحانه وتعالى مقدس عن كونه موصوفا بصفة
جليلة بمخلوق مبرء عن ادراك الكون مع تعلق العلم مع التعليم اذ مع
حدوثها شيئين من الغير بين شيئا جزء وجبرا ناقص كونا فمن الزمان
من غير زمان محدود مبرء عن ادراك العقول شبحه الاوهام وخياله
العقول ومن ذلك سر اجابة الدعاء ربانية بالمطالب
الا الدعاء الحق ربانية ما يجيب بها بين يديه فاعلم ان اجابته نوعان
هلاك وكشف لما اجيبت واخطأت وما اخطأت ومن كان بعين الغير
بسر جاء بعين الاهواء والغرض به العقول من كل بيوت الهواء ومن ذلك
سر العلم العلم حاكم ما دام كم يجعل العالم بعلمه جليس بعلم
قوله تعالى حتى نعلم كم الجاهلين من علم الشيء قبل كونه جاء علمه
من حيث كونه ومن ذلك سر تغير العلم تغير المعلوم وما تغير
المعلوم الا بعلم فتغير العلم لتغير الحكم هذه مسئلة عارت
منها العقول وطاورد منها منقول بما تغير فاذا شال بانها عين
الاضلال ومن ذلك شكوى الحق بالخلق بخير تشتمي ابدا
ولم يكن ينبغي لمن ذاق وجد شكوى والسر بشكوى كم مما انتظم الدار
ذكر تمنعت ازدكر تكتم شكوى بالين بنيا مبتهجا بالعفو والستر
يتكل نسأل الله رحمة منه بنيك بعض صبرنا وهو سبحانه الصبور ومن
ذلك شكوى الخلق بالحق بما حكما الحق الحبيب وهو مشتق
الغروب بالراجح الى الجميع واخر من ذلك الشاكي بمعنى الكتاب

COPY

انتهى

انتهى وهو بناء ط برانع الحبر انه اداب غير مشتق الى غير مشتق فاعلم
حلاوة الحق بما وهو من جمع وقاع التقسيمي الخلق مشتق الرجل والحق
مشتق الخلق من شكى الى جنسه جانشكى الرجل الى نفسه وسؤال
اشتراك الجنس على وضع الاذن مشتق الرجل الى نفسه ذلك
ومن ذلك سر اجابة الحق بالنطق بالقول بما جرى حتى يسمع
جلاج السرائر الشرجان والشكوى الجهان بغير كلام لسان بما ظهرت
بكونه بالظاهر والباطن وان استتر الكون وما ظهر والكينونة بين الوجود
باذا انطقت جاعل بين شكوى وبين اجابة الحق ومن يكن الحق تعلق السائل
وسؤاله ومن جاء بما يعلم ذلك بغير ما جبلت به الحق بذلك وهو
يظن انه على العلم بغير الشرع بحق بين جاهلا بالتجلي ومن ذلك
سر دعوة اذ هو غيث ربانية الدعوى تحق بين الجهلاء وربانية العلماء بين
العلماء وجاز العلماء لسير السنبلة وجاز العلماء للسير الرباء
جاجتمع العلماء والجاهل بتعيين هذين العالمين والكل بلباب الاطلاق
الذي ظاهره خلاف واحد كل منه استواء العالمين وكل منه الدعوى الحق
الغير بشر والبشر متوج للجاهل والآخر بين العالمين والسلطان موسى ان يعلمهما
الجهات حفظ الله سلطان من الشيطان ليعصم من شاء ويحفظ من
شاء والله يحكم لا مبرم لحكمه ومن ذلك قال تعالى تجمل بالحسنى جمع
والحق الحق اذ الجاء صرح بجعل من عينه وكلا عاجلا بذل وكونه
بهو المجهول العرف والمنزه الموصوف والغير بين جمع الاوكلا جاء
كل ما في الكون كلمة جل يسمع بعد ذا الفضال من ذلك الاشتال عليها
التفاصيل واشتراد انها وكتاب الاجياد معبر منها بالعباد بهم
الشكر وان العباد بمن تعبير الشبه ظله ومن تعبير الشبه اصله ومن
والى بين الى العروج الاولى من العروج الى الاصول بتشفع الاصول
الحق ومن ذلك فتح الاول بشاهد الاجل اذ الاوان بعين

COPYRIGHT

ومن ذلك ... ومن ذلك ... ومن ذلك ... ومن ذلك ... ومن ذلك ... ومن ذلك ...

ومن ذلك ما يعرض لمن يقضي ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق
ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق
ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق
ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق
ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق
ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق
ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق
ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق
ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق
ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق

ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق
ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق
ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق
ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق
ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق
ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق
ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق
ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق
ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق
ومن ذلك ما يعرض لمن يرى أنه يقضي الحق

المنقبل

الاحياء

ومن ذلك الاستفهام انه يطلبه الرب الكريم ليتفضل بتحصيل الخير والشر والنفع والضر والعاجل والاجل على وجه الاخبار عما هو راسخ بذاته صفتها ان رب على وجه مستفهم ومن ذلك مرتفعة استفهمني ليس بنا من يكون بالفواد يتفضل بحصول الخير لعبده ما لم يكن العبد راغبا في الخير وقابلا له كما ان لو يحسن اعطى اليه الرسول انا وهو جمع السؤال فيما نقل ما تكون كثير الاستفهام من عباده ومن ذلك التفهيم من التفعيل استفهمها فهم بمعنى ما يفهم الحق سبحانه الاشياء حال ظهور المعنى وانبعاثها والتعبير لها بمعنى الحق تعالى البيت الذي هو جمع الانسان بالقوى واسكنه العقل والهوى ثم قال له ما تتبع للهوى بهوى وعصى ربه فغوى ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى ومن ذلك الحكمة تعلم بها سؤال الحكمة فقد سأل النعمة ومن اعطى الحكمة فقد اعطى الرحمة فان من سأل الجواب عن المسألة يعرف ما هو صفة ممن وجوه الرحمة بهم الى الوجود والى جميع ما يتعلق به وجود الانسان والى الكتب المنزلة والى الرسل الكرام يعرف ما هو صفة ممن وجوه الرحمة ومن ذلك الكتاب يتضمن ما هو الحق موجود وشرع مجاز به سأل طلب الاعيان وتعلم كما يشاء الله الحق الذي به علم الانسان ما لم يعلم فالكتاب هو الجامع لما كتب الله على عباده من الشرائع قبلنا والاحاديث المتعلقة الحكم الى كلمة كن الموجود كيف الحكمة المعنى به الموجود وما تتضمنه من الكلمة على الموجود بما يعلم بانه ليس بشيء الا الله الى الحق من حيث هي كلمة وجودية فعلية بها الوجود والهيئة والشكل بمعنى فركب به العين ذي النفس وغير ذي النفس والرد كي والاضافة والنسبة اليه بعض اهل الكمال من يعلم ان كينونته ما اراد جعله انما هو ليكون الله به عالما على الوجه الذي يعلم عليه وأما كمال العبد فهو ان يتبع جميع

الاحياء في كل زمان وما خطر لهم منها وما لم يخطر لهم مما يكون في كل زمان ان التحيز ان يكون غاية الاغراض جميع بين الترغيب والاغراض ومن ذلك الكتاب مراد به الادب مع الله الامر فتحقق بالكتب هذا وجه ان الله جامعة لجميع الاصول ومن قال ان الله مقدر فقد كفر وهذا به لعين بناء جميل ومن ذلك الشرب الادب ما ان الشرب اثر والادب به تزكى الانسان من اتبع هواه فما بلغ منه ما يلزم الادب جامع لخير بانه والزيادة به واعظم التعبير بها بتيمما ذا من به او مسكينا ذا متربة اعز الاحباب الاحباب فيل ليعتضع مراعاة الناس ربه ما يشرع

صريح ما يفاضح هو ومن يأتي بالعبودة مريد انه احباب النبي جاز وا بالحفاظ والعلي اعلى درجات القربة التقوى بالطهية ابلغ اعلى ما مر آخرها وانصبها والحج ان يكون وصيه غير راض فقط الاحباب وهي احباب جميع الاحباب جاز وا بالحياة وطائر من شخص مراد ونفس جناح الاحباب والاستقبال الاحباب متعجل الانصباب الصاحب جواب الاحباب ومن ذلك عن الاحباب الغارب جمع سبع ظهور ثمن شوكة وعشرة وثلثة برج بذلك اذا احاط الدائرة اكثرت بكتاب الدائرة من هو الغارب وصاحب التثنية والتثليث مراد الاحباب وانما ظهر الرسول بجميع الصور ليعشقه جميع البشر ومنع الرابع والعشرون والعطا والمروة ومن ذلك الغارب مرور صدر المعراج بان مروره صلى الله على الحق والخلق هو الحبل الذي عن قول كل خليل الا اتخذ منه وما صيل تحلوق عنه الاتي في احباب الاحباب وفعل اسباب الجنة والنار وطاوع الاشراف والمنع المطهر الاحباب طهورا ما تعطل المعطل عليهم فيما كلف الله عبيده

COPY

الغيبة منه والسجود البين طاهر وهو قوله تعالى فلما سجدوا انكشف امر السجود واستمعوا بما ترى السجود ومن ذلك مراعاة الشرك في الوحدة من سواه وهذا صبر مع الله واسكار العلم وترك الفرح وتبسم وتعجب وطلب وعلل وتعجب وذهاب عن جميع ما سوى الله ومن ذلك الغيرة والحمية وانكار الحمق وما شاكل اسم حق ومن ذلك الرجاء على انها جعل يرجو شيئا صبيه يا مؤمن استغفر لذنبك ومن ذلك الكرم وهو سعة بذل الموجود لمستحقيه لكونه سيد الكرم والكرم ايضا من صفات الحق ومن ذلك الاقبال الكلي بتمكن وتلذذ وتمام الانس عوالم الكون بالله وهو استهلاك وتحير وبهت لعظم جميع اسمائه مجردة عن المعنى بتلاوته وهيبة تلاوته حتى تلاوته وتحاوزه على جهالته ومن زيادة تلاوته علما وايمانا به كل مرة حكما مجهولا لما هو في وجوده لنا تلاشي وجوده ومن ذلك ما ينكشف من السلوك عن الاعلام من غير علم ومن استغنى استغنى عن غيره وهو واجبة مهمة بهو تلاشي الهمة ومن ذلك العلم والحي حيه بالذات والعليم بالذات والمعلوم الاشياء من غير تعلم بل تعلم الاشياء بالعلم ويرى ما يعلم القلب فلبه وسمع ربه الاعلى كلامه وما تعلم الذرات الا وفيها كلام الطائف عليها بوجوب الوجود وحقيقة ما لا علاقة تشفيه في الصادرات والعبير الكلي مع الاستلذاذ مهم في كل تعبير في خلع والباس وما يتعلق بذلك الا القليل من الناس الذين هم معصومون عما هم في عملة وما معلولة وما سبب ليلا سبب لذلك وهو دليل من يطلب سبب السبب بالمدلول والذرات كما ترى سبحان ومن ذلك ضلال الاديان الا صاب اربابا والمحبوبا خلف الباب الحجاب دعوى بهو صاحب بلوى لولا دعوى المحبة ما وقع التكليف ولولا المحبة ما هلبنا الجزاء من المطيع المحبوب اي شاء وطاعا اما شاء هجر ما ادعى محبة

محبة اختبر ما لحبه ما الاختبار والمحبوب ما طلب ما يعرفا غيبا ولا يسمى محبوبه الا جبارا وهو يتردد الا بجبار ومن ذلك اصطلاح السبيل في اصطلاح محمد بالخليل العلم على علي محمد حيث حليت على ابراهيم عليه السلام ليس هذا من قوله لو اتبعت سبيلي لاورثك مقام الخليل حتى يكون مقام السعود ومحمد الفناء الحمد دليل محمد تعم كل ملة محمد صاحب الوسيلة عبوديته وطاعته لها الا من جاء بها من غير امته منه عبد العبيد ومع تعلقها بما جاء حالت له الوسيلة الى عوالم ارفع من رسم ما يتعلق بعبوديته حليت على ابراهيم الخلة ومن ذلك الشوق والاشتياق الشوق يستكن بالفناء والاشتياق بالبقاء الفناء ابعد والاشتياق الى العشاق من يستكن بالفناء وطاعته جملة هو هو الشوق منزل رباب الحقايق ومقام شيابه الكرسي كيف يستكن وهو مشاهد من ابتدى لعطاء التهاب وملكه ما يزول ومن ذلك الاحتراق والاحتساء بالبقاء منوجة من غير مشي ما صاحبها واتسع موهبة الامر مقتضى تمرد ما حتشم ممن قام بالمنة وطلع الرحمة والشيم مفتر غاب واتسع وحشر وصار بيع الخادم بالاذلال غاب الاذلال والخادم والمولى وسلسلة والسعود الذي يكثر الخادم من الحبيب سر سيدي الفاضل يحط من مقدوره بطلبه الاذلال على مقدوره واعتراض يعيب قلبه وعرض مزاد هم السر وضل وكلام عتاب اليس بما كانوا يعبرون وهو ما يشفي وبما كانوا يعلمون بالمنة مثال الاذلال بجميع المنزل الهبا بمن طعم يجهل شبع به من هبه ومن ذلك ما يقاع للصباح ما يقاع اوزان والله وضع الميزان الوجود كل موزون ما عكس الجزء والصغير والكبير لا يقل يقطع وهو الوزن المجموع واذا اتاك حركة الصانع نبه

Copy

بيت بفرسخ وما منها الى الشام كذلك والى خلاط والى فدان
والشام يمينا وجانب الى جانب والشمال ما بين الراجح وذا هب عن يمين
جاء سيح وعن يسار الشروع على مرداته اصوانه وهو مجوب والمجوب
حكم وذ **ومن ذلك** ما هو السماع الذي عليه الاجماع وهو ما لا يحصل
به الشطاب المقصود بل يعرف ان ذلك لجهل السامع الكسوف
كالسماع والكوكب حاصب الاستماع من ذلك شرع يسمع
يسوء الله بعض خلقه بشبه الملائكة بالسماء وعنه حاصب السماع بالقلب
والجارحة والسماع الحق هو المطلق بالكل فرسمع بما قرع صاخ من غير
السماع بالاذن كما يسمع حاصب جزء ما حاصب كل وهو على سواء كل
سواء زاد من غير ان يحصل فيه تغيير الله ظلم مراد عن
كنه يا الحق تخلق مرسي به الوجود تغيير حتى ايمانه وعلمه وتشعبه تغير
يسير وتغيير **ومن ذلك** آخر زمان الناس ويبدأ مرتفع به السماء كما من
اول بدايته وعبد الرحمن ينظر الى سماء وحيث دلالته على السمع بان
كان اما يتعلق به وكل آخر مرة ما تتصل بالغيبة متعجبا من بكرامة ما كرا ما لا
به الناس الى ويتبه والسماء هنا والكلام الروية هنا البينة والسماء هنا
روية السماء هنا وهنا ترجع الى الرعد ما يرى تحتها وشكل والروية بايد على
الشكل والفرق ان كلمة قال السر وما فيه تتعلق السمع عليه جاء بتعلق السر ما تكلم به
احد وما انكل بقلبه وما جمع ما تحتها قوله وكل السر موسى تتعلق بما كيف سلطنة
نبيا فرسا جاز فيه كلامه وظهرت عليه اعلامه جاز الاثر الفعول بما هو الزائد
عين ما يسمى الفعول والكلام تكلم به اهل الجلال والاكرام كما تعين ما يسمى الوحي
والنداء وسيما يات به الفيضة والالهام **ومن ذلك** مرارا في السعادة
به السعادة الرعاية تعود الحق الى الخلق وان اختلفت الصور وما تجريح
عليه الفعل الصحيح الاتي لدى الوجود وان ضعيف به الشهود عن ذلك الوجود

لما مثال

الامتثال الواجب في العرف فيما بينهما اما الاجمال لتوكيد رعاية الاطلاق وفي الجمع
الجمع الموامر بالتعاون وصل قوى المستطاعة الاستطاعة وفي يتجاذبا الحكم
بما يشاء من قال بالجمع بعد ما طلق جماعا طلق وان جاء صاحب شيء
وما تحقق الاطلاق الا جمع بعد ما جاء الفصل والوقوف به الى حلال بعد
الاطلاق ما وقع عليه الاطلاق فانه تكلم جبريل لم يحتاج الى شهود
او ما يقوم مقام الشهود مرحبا به انجح الرامع ما له غير وطلق وكبر الهو
عشر المعنى مذهب اهل الباطن الا ان ما تكبر اربع شهود الاعداد كما وراء ما جاء
بالاعداد **ومن ذلك** اذا ما يجاوز في الاطراف واذا ما جاوز صوت به منطقة تكبر العجز
بالشهب عن ذلك او وجد حال الرعاية به اذا ما يجاوز الاصابة الغيب جاء بالشهب
واذا ما يجاوز جماعة من ما يتبعها الكبر من راجعتها واذا ما توبيخ تاهتها واذا ما تبعها
وقام بتبعها فقد يجوز الرعد الاعظم تركيب الروح الكوكب به الشاهد واذا ما
الرعاية بهو غير حاصب اذا ما موضع واحد وهو ما توبيخ عشر كما من الرعد من بعد
عرض جماعا بتبعها واذا ما كان يسير وجنسه بمنزلة الرعد الرعد الرعد واذا ما توبيخ
وهذا الرعد اعظم من هذا الرعد عشر كل احد وما سوى هذا به الرعاية
بليسير بحاصب جاء تفسير الرعاية على الشاهد فانه مذهب جاء سبيل
ومن ذلك وتبعه وحي السماء من الكلام النبوة به البشرات محبورة
من البشرى لله النبوة لله واذا ما تلقى نبوة مكلمة واذا ما تكلم الرعد
الى فيض جاء الشفعي عن السامع حقه وثبت له بعد حصل فيه تغيير عليه الرعاية
وجمع عليه من الله واذا ما تكلم الشيخ ثبت بجبريل سواء ما خزينه وعين
عشر الرواحل وبقي الشفع به الفعل لله واذا ما تكلم الرعد التوحيد على السواء وحاصب
الى واحدة اذا ما تكلم مجمع وحي السماع صكر الايقاظ بالدليل الرعاية
والبرهان فهو بين لله الحاصب به السماع والتدابير لله بمنزلة الرعاية اتباع
واذا ما كان الوحي منزلة الملك والوحي اليه فيتلو الله بحسب الصور التي تنزل
به عليه واما يتميز الى الشرع على تتبعين واذا ما تكلم مجمع وحي فيه جاء بالشرع

ومن ذلك

ومن ذلك

ومن ذلك

ومن ذلك

يكسب صاحبها الملك ويفيض به الكمال الى غيره من ذوات الخفوق وهو الذي يطيب
على المخلوق جا عتزال من محبة ما يورث الملل والملال ٥ سببه الجهل بالعلل
الخفية ويسرع الخبير فيها تحبل محبة الملل جا الملول جعلوك وبه اقول ٥
• لو صيد او صيدا تلقى الخلل • وما تخلا انه فرعنا زال •
• لان ذلك امر يسير يعرى • به • لان النهى يقل جا تخلى بالعلل •
• ان الحياة لا تعطيه صورتها • لما الحياع فكرمنها على وجل •
• ليس الحياة جا انتعاما ان ورثت • ان الحياة جا الحاس تظهر لى •

لما رأى ما قال **ومن ذلك** التشطيح وهو التصنيع وتشطيح بمعنى جا تشطيح وهذا من
اصطلاح المسلح لانه يشتمل على السامع جا يعى فا الجامع مرغير الجامع والمراد
جا القياس موضعه نقطا بعد الناس من باب سر الفرس يعنى ما فيه وتشطيح
المخلوق جا الجاهد تشيعه جا تعويه الشرعة من تفوق جه هذا التصنيع يظهر
عليه شيء من هذا التشطيح جا يظهر التشطيح وصاحب هذا الوصف لما اذا
كان فيه ضعف لما تراه ما قال صاحب الفتوة والتشطيح جه انعاذ لما امر
الناس بتسبير والمراد جا مخبر جا نخى الى الادب جه تجليه تيها تادب مع ابيه وما
ذكر غير الفتوة ومراد به لعلى انزل الناس منازل يهم من الخلق
الحطايع طوايع الكلايع سير ايع المتنازع بهو على غير اسم طار ما يات به
مرا ضبارى كان طرايع موسى ابجيل وطرايع اسمعيل الرسل الذين ارسل جا عقبه
ذلك لما قول لعلى ما اعقب الذين كانوا ابجيل الصعقة جا الصعقا الكليم الالاتى
ذكر ابجيل العظيم جا ارواح الكليم وصعقته لما لما يقضى عليه من اسماء
نبوته وان كان لما نسلما الفنون من لما جبال وما سيما اذا كان من لما سوال
ومرجع ذلك جا الخبر الشبوى عن سيد الاعلى وما كان مرثبت منه جه الكتاب المكنون
لخلق السموت والارض من خلق الناس وما كان اكثر الناس لما يعلمون
موعل تمتا جا هذا المقال ما جه الخلق لما غامر ابجبال فسلم تسلم وانعما الاوان
واكتح **ومن ذلك** لما يات به عذاب الذهاب ابيه اعلم ان منه عليه

مراوط جه سيرته جانت لديه طابر مثله منه حتى نسلما عنه هو الشهود جه
كل عين وسنا مصر من كل كون جهو العشا هو والشهود لانه مسل
ربه جود مرجع عبه سما وما وضعه مله ورد خبر جا لصعقات لما فيها
مرا ما يات لما تراه مرجعله موصوفا كيفا يقول لما لما يخبر لكه مرجا
وما علم ان الزلزلات اذا تزعزعا كما لها على الاطلاق الوصف حكم جليها
با لنفخ الصور فا مرى يكر كما له لما تراه اجتمع با سرافيل جه الكل لما
الى صعقاته وصعقاته ليست عينه مقرجعل الفاعل جا لصعقات لما تراه
الى يشاء من هم يقع لها الناس وضرا ده هم جا الوقوع مرضوع مرا
لعباس **ومن ذلك** لما شعيس شفق بعد مغرب لما شعيس لما تراه
هو تغير بسيرها ما تحا يتعلق لما كتب جانه مرجعله الغرب مطالب
فى عضو من مراعين مكله علوم اذ عليه مجمع من لما مراعين جا عى
الى اعير لما الرواجعين وامرا مر الشرع جا عى جا لما عين عين تشته
واحمر **ومن ذلك** لما سراى جه لما ضرار لما خرار لما غامة ولما سرار
مكتمة الى يوم القيامة ولوما لما غيبا وحدانات لما سرار الشرما
بينها وبينه وحده هو اضعف ما ستر عنه عينه جا عى لما غضب
لما الواعين والسر يعلم الى اعير وحدانا ذهبوا عما ما سرار الكتم كان
مصرا ما نه يقيم على العهد ويفى جا الوعد مرا عجب ما يعتقد اهل
الشرعين صعه جا الغرب ذا يعين فريق ممن يعبر بمن هو اقرب من
حبل الوريد الى جميع العبيد **ومن ذلك** لما تصال ليس من
مقامات الى جبال انما تتصل لما جنبى وما يقول به لما العبد
جه الكتاب المنزل امتثلية ولما لما عمال بالنية جانكى اذ اورد
ما قصد **ومن ذلك** لما تعصيل جه لما جبال جبال جعل بينك وبينه
لثبت عنك وعينه لما تراى قوله كشف سعير والذى سمع مرجا تبعه
با جادة الضمير ايضا دليل عليه وما قال جا انخاذ لما اهل لما جماد

وامثالها يقدر بالحاصل مجموع الدليل التفصيلي جامع اشتبهوا احدا وعلا
معينا من اما وحكما مجرد فعال فيعم ما بعد ومرجوحا فيتم شهر على تعيينه
يا غير فعال ثالث ورابعا فعال تعينه تبعيته ولا ان الحاق الشيء
الشيء وحاق ذا الجزاء والواجب ما يلزم فيه استقلاع الابا مرزا بين على
عينه وما هو ومرادك مرزا خاصة مقيم غاضه يا ابرض فاما ابلعي
ويا سماء اقلعي وغيض الماء وارتفعت الشواء وقضي الامر او
استقطع الحاط ما يقطع الاتصال الشواط سبب الشاطبي جاز على حكاية
حال مجموع المتكلمين من مرزا رواح وان كان مرتجع جاز ما موضوع
بحكاية غير مسجع لجموع ولكن ومرزا له التخلية صفات
الفعل الواجبة الله تعالى مرادي وتنزيه تعالى الله عن الصفات الفعل
على تباين الذوات ومرزا له المتقدم لم يجز عاما على الخلق
على الحق فاذا انكفت عاما على مرتكبي كما علمت من يتكل فاذا انكفت عاجز
كونه عجيبه ما هو من بينة وان انكفت بغير عينه مقدرة
يعطي بينه فيتم بقبله ووصله على مقرا وقع ارا صطلاح عند
الشراح فهو من ارا ضرا سما لغير بدر يظهر والتعريض العناد
ارا بغير اذ ما هل الوداد الخلوة بالحبيب هو المطلوب وارا بغير اذ
خروج من الضيق الى السعة ارا يعرج بهم ارا بغير اذ ارا هل الوداد
ما هو متعدد مرجان بحيث فعل الصلاة اذان بغير قلان ما بينهما مثلان والمثلا
ضرائد والنفس من ارج ما منازع هكذا ارا دنيه بعض الشيوخ
من اهل الهرج ومرزا له ليس من الملة من قال بالعلة ارا بحق
عند اهل الحق ارا يصح ان يكون لله علة لانه قد كان وارا نما على اذا
تبعت مرجان ذا علة لم يجاري معلولها كما يجاري العلة من لسوله
لو جاز نفيه ملاما وبدليا وما ان ارا خر عنها ما قال بالعلة فاما من جهل
ما تعطيه ارا دلة القول بالعلة معلول يوا خر الدليل عن الحكم

الحق

الرأس كالجاحظ والاسامة من جرى فرسه ضمر وجرى ساعة الغايب بالحمى
الانطفاء صدر والغايب بالكسيف ومن جرى جرى طاحت ان راط
طرف مفعول مطاعنه محمولا راط طل الرباعي يجي والعبراني ومن ذلك
الطلول الدور او ما شخص من رسومها او ما شخص من الاثر الجميل
تمام مراعاته والتغير مطاعنه وميل الاعجاب الى حسن الاحتجاب ومن ذلك
الطحن عارض مانع جح من الطاعة حتى يحتج عنه الفعل وانما يقول
ذلك بالعرض لان من حيث هو جاحد شيء مما اعطى
او مانع لشيء مما اعطته ففيه مكاشة وحقك ان يراجع
بحث الامر ان ومن ذلك الباسط فاسك جا المفسك اغتر ان
السيد والفاسك اغتر ان الشمال جنزل بسجير ما يحمل
الامر من طرفه وطل فيه من جرح من حكم تفتيه ما الظل سوى
حداد وفاد الامر الى شقاوة والامر الى سعادة ما اغتر الظل سوى
وتحيل الرجيع شيء ومن ذلك الجاري الجاحظ
ما تكشر الموجود الاعلى الزياب الامر جاد والامر جواد السجيل ما به
مغلق والجواد جوده مطلق اذا جنى الكريم من جوده بطل
جوده بحصول الامر ليل على حمد وجرى وجوده لا تغفل به الجواد انه قبل
اذا منع بسال منع الجواد انتاج مطلوبه ونعمه وشيعه بحكم
جنة ومن ذلك الباقي ما يفنى عطيت يا الكرى وعطاك وما فرح شيء
مرض الا يفضل به الناجي الامر جاد وما جاد ما يرضى بالكرى على الاخر
ملاه الموجود الناجي لمن يهم ملك واحبا الى الامر من الامين وما يبيع
الامر ما منع ما جاد الكريم الا على صحابه وانشاع الغيث ما نفع حتى
يحكم النعمى مرتبة وجاد وتحيل ان له مطلقا على الاجواد ما جاد
ملاه الجنة اذا اعطى كلا ومن ذلك الجامع الرابح لمن يشتري
به الجامع الشاري ملاك ما جامعا يبيعا ما جاع فطب الكرم ما جامع

الزراد

الرأس كالجاحظ والاسامة من جرى فرسه ضمر وجرى ساعة الغايب بالحمى
الانطفاء صدر والغايب بالكسيف ومن جرى جرى طاحت ان راط
طرف مفعول مطاعنه محمولا راط طل الرباعي يجي والعبراني ومن ذلك
الطلول الدور او ما شخص من رسومها او ما شخص من الاثر الجميل
تمام مراعاته والتغير مطاعنه وميل الاعجاب الى حسن الاحتجاب ومن ذلك
الطحن عارض مانع جح من الطاعة حتى يحتج عنه الفعل وانما يقول
ذلك بالعرض لان من حيث هو جاحد شيء مما اعطى
او مانع لشيء مما اعطته ففيه مكاشة وحقك ان يراجع
بحث الامر ان ومن ذلك الباسط فاسك جا المفسك اغتر ان
السيد والفاسك اغتر ان الشمال جنزل بسجير ما يحمل
الامر من طرفه وطل فيه من جرح من حكم تفتيه ما الظل سوى
حداد وفاد الامر الى شقاوة والامر الى سعادة ما اغتر الظل سوى
وتحيل الرجيع شيء ومن ذلك الجاري الجاحظ
ما تكشر الموجود الاعلى الزياب الامر جاد والامر جواد السجيل ما به
مغلق والجواد جوده مطلق اذا جنى الكريم من جوده بطل
جوده بحصول الامر ليل على حمد وجرى وجوده لا تغفل به الجواد انه قبل
اذا منع بسال منع الجواد انتاج مطلوبه ونعمه وشيعه بحكم
جنة ومن ذلك الباقي ما يفنى عطيت يا الكرى وعطاك وما فرح شيء
مرض الا يفضل به الناجي الامر جاد وما جاد ما يرضى بالكرى على الاخر
ملاه الموجود الناجي لمن يهم ملك واحبا الى الامر من الامين وما يبيع
الامر ما منع ما جاد الكريم الا على صحابه وانشاع الغيث ما نفع حتى
يحكم النعمى مرتبة وجاد وتحيل ان له مطلقا على الاجواد ما جاد
ملاه الجنة اذا اعطى كلا ومن ذلك الجامع الرابح لمن يشتري
به الجامع الشاري ملاك ما جامعا يبيعا ما جاع فطب الكرم ما جامع

الزراد

الامر كالجاحظ والاسامة من جرى فرسه ضمر وجرى ساعة الغايب بالحمى
الانطفاء صدر والغايب بالكسيف ومن جرى جرى طاحت ان راط
طرف مفعول مطاعنه محمولا راط طل الرباعي يجي والعبراني ومن ذلك
الطلول الدور او ما شخص من رسومها او ما شخص من الاثر الجميل
تمام مراعاته والتغير مطاعنه وميل الاعجاب الى حسن الاحتجاب ومن ذلك
الطحن عارض مانع جح من الطاعة حتى يحتج عنه الفعل وانما يقول
ذلك بالعرض لان من حيث هو جاحد شيء مما اعطى
او مانع لشيء مما اعطته ففيه مكاشة وحقك ان يراجع
بحث الامر ان ومن ذلك الباسط فاسك جا المفسك اغتر ان
السيد والفاسك اغتر ان الشمال جنزل بسجير ما يحمل
الامر من طرفه وطل فيه من جرح من حكم تفتيه ما الظل سوى
حداد وفاد الامر الى شقاوة والامر الى سعادة ما اغتر الظل سوى
وتحيل الرجيع شيء ومن ذلك الجاري الجاحظ
ما تكشر الموجود الاعلى الزياب الامر جاد والامر جواد السجيل ما به
مغلق والجواد جوده مطلق اذا جنى الكريم من جوده بطل
جوده بحصول الامر ليل على حمد وجرى وجوده لا تغفل به الجواد انه قبل
اذا منع بسال منع الجواد انتاج مطلوبه ونعمه وشيعه بحكم
جنة ومن ذلك الباقي ما يفنى عطيت يا الكرى وعطاك وما فرح شيء
مرض الا يفضل به الناجي الامر جاد وما جاد ما يرضى بالكرى على الاخر
ملاه الموجود الناجي لمن يهم ملك واحبا الى الامر من الامين وما يبيع
الامر ما منع ما جاد الكريم الا على صحابه وانشاع الغيث ما نفع حتى
يحكم النعمى مرتبة وجاد وتحيل ان له مطلقا على الاجواد ما جاد
ملاه الجنة اذا اعطى كلا ومن ذلك الجامع الرابح لمن يشتري
به الجامع الشاري ملاك ما جامعا يبيعا ما جاع فطب الكرم ما جامع

الزراد

الامر

ليواسع متعلقاً استعد على مقدر اركب واتسعد على فدر الذراع السير
فوق السمن والماء ضد مجمع الجمع والتجميع وذلك الحجارة ان
معاد من الطعام ما لطف ليكاد يستغنى بنيكاً الحجارة بزنها او ليكاد يقطع
الشاء صباحاً والليل فيما ما الشهداء معاشر والليل ريا شر بليل كس
متوسط بمعاشه بالسعر فيليل الحجر الذي الحجارة بعلم ما يعلما جوهم
وذلك الحكم لله التحكيم اي يتحكم حكيم ما ترتيبه الحكيم حاصل
به الكون عبر تعلقها اعضاء الحجارة والحجارة الحكم الجبار بفضل د
كلام السراج من الفاظ بجا يلتفت الى ردها فيما نه من صح ما وعن وظهر
ما يخالفها المعاند فجا سبر من ردها على الحجارة وذلك الحجارة
به الى والى وفلان ما زادت عما ما زاد على الواحد من جهة الى الاثنين
وكل زايد واحد فجا زاد عليه سوى نفسه فقط ما استخص لا
نوعه وجنسه شاة الضعي وما والحجارة ما والبر الحجارة فاسلمه
الحجر وما جر التنبيه وتنبيه الحجارة حيرتنبيه الحجر الحجارة فاسلمه
جار اراد ان يلحقه بجنسه بجا تحقق سلم انه ما يلحق جا سلمه
بلن قال لا اسلم شاة على جهاده فجا تعتبر رد جا عليه وذلك
ذلك الحجارة اراد قصد بادة فسر حجارة الحجر وقاشة رمعر مجهول الحجارة
ومعرفة الذي جا علما يجهول الحجر ما تعلق انه بسبر الفرس
جميع الشعير وطرق جعتا وجا تزلزلت وجا ارتجفت فجا به
ملكوها سلامة جعادية راجعة عمرو جا ورواجها حكم الحجر الحجر وجا
يعطيه الشكل في الابر بسعود والشمس تجر فيستغرقها وفراغ
لمستغرقها وذلك ذلك صحيح لمس تاملها وذلك الحجارة اراد مقاد
مرجان سهلا الفياد كل مرتفع بزيادة فاد اراد الى شقاوة و
سعادة بمرهم به طموح مجهول الكبير الجموح ما يسعر المقاد الجا
بالاتباع جبلا اراد نفيا د من مقارع الجا خلاق والنا فيلجا في المراجعة

مقاد به طريق الحجارة بسير والحجارة على فاير مع الحجر وبذلك جا نه عليه
الحجارة الجا وتنبيه جا بالتزاد جميع الشطار جا فجا الحجر على وتفتح
وذلك الحجر بسير من يسير الفرس ما جا بسير جا الكبر يقتل ما بالحجارة
به الضرب من ، فيسير حجر على جميع الحجارة واحد ما به الحجارة
راي الحجر الحجارة جا الحجر بسير الكبير من يقتل الكبير بسير الحجر الحجارة
مقر الحجارة جا ما بسير والسلام وذلك مرتبة بعيد الحجارة
صاحب الحجارة الشعر به الحجارة انه علم جميعا الحجر بعلم الحجر الحجارة
جا يجب الحجارة الشعر الى الكبار وبسلم جما كان الحجارة الحجارة جا
جا يعطيها الحجارة الحجارة به وجا تعتبر جا وذلك حجر على جا
وذلك الحجارة الحجارة الحجارة جا الحجارة جا الحجارة جا الحجارة
جا الحجارة الحجارة الحجارة الحجارة الحجارة الحجارة الحجارة

العقل معقول بين عقله جهور مستر انه ايضا يزيل السراج ميه يشرب الماء
مرطبه بالمكون والهوى وقيل من تجمع عن سيل الرئة ما عن راسه
جلاء كل شئ ملكوته سير الله لمن اراد اهلاب الاستر ملاحقيه بالسوس
وهو مشتق الراء والنون وبعوث ازا شتاع باجراع الهوى السراج ن
والسماع وهو لكل باب مقلق مقاله سلطانه بالراء في ظهور
بالحلم مع تكلم بها ما تشتهي انفسكم ويسير الهوى ومن
ذلك مركبي هلكاله حج خوالله يسير باهل الجنان عقلا يعي ايضا
هو شهوة وهو من يتبع العقل باهل النسان وقبيله وجهاد يعيش
من النسان الحق بها وهو ملة العقل من صفات الكلمة ويقول الباطل
بهواه وما عن حقيقة العقل نجم يسهل بعين والدين راهل ما عين
الكلف بالتكليف عن التكليف بها ذا ازا تبع التحكيم بعض البشير
وزال الاستر بها وتاخر العقل مبالله ميسر نشا وبالميسر له يهو بسط
ومن ذلك مستقبل عقبة النسان الحاجات ثلاثة وبالنسان ونشر الخير مرحال
الله سلامات ثلاثة من ابتغال بها نه ملاح على ازا صاحب تزايد بسيلة
اربعة حضر من الشهي محل ازا جات وبهر ازا هو زال ازا الكسوف جات مهو
الكسوف بالكسوف ومن ذلك الساعة مخاطرة عن النجوم وصاحبه
مركب الحق الفيض طالب النسر به ليال الغير تزيد بعضو ازا الكبار
التي تلي الورى بها ويطلعها من هو بالسوال والسؤال ويسامر ونه بالاذكار
وازا استغبار يقول ويقولون ويسمع ويسمعون حتى ينقطع
الجميع ومن ذلك بزاج والنهل اخلال سهل بن عبيد الله التستري
تاريخ ازا الله ازا الله علمنا به انه لا يعلم بالنفي وازا دب والجهل بالباطن
والشطح وغلكات الحق بالتعلق بالعلم بالعلم مع بالعلم مع ومن ذلك
ما علم من علم العلم وما يحول من علم الخبر ومن ذلك

مرطبه بالمكون والهوى وقيل من تجمع عن سيل الرئة ما عن راسه
جلاء كل شئ ملكوته سير الله لمن اراد اهلاب الاستر ملاحقيه بالسوس
وهو مشتق الراء والنون وبعوث ازا شتاع باجراع الهوى السراج ن
والسماع وهو لكل باب مقلق مقاله سلطانه بالراء في ظهور
بالحلم مع تكلم بها ما تشتهي انفسكم ويسير الهوى ومن
ذلك مركبي هلكاله حج خوالله يسير باهل الجنان عقلا يعي ايضا
هو شهوة وهو من يتبع العقل باهل النسان وقبيله وجهاد يعيش
من النسان الحق بها وهو ملة العقل من صفات الكلمة ويقول الباطل
بهواه وما عن حقيقة العقل نجم يسهل بعين والدين راهل ما عين
الكلف بالتكليف عن التكليف بها ذا ازا تبع التحكيم بعض البشير
وزال الاستر بها وتاخر العقل مبالله ميسر نشا وبالميسر له يهو بسط
ومن ذلك مستقبل عقبة النسان الحاجات ثلاثة وبالنسان ونشر الخير مرحال
الله سلامات ثلاثة من ابتغال بها نه ملاح على ازا صاحب تزايد بسيلة
اربعة حضر من الشهي محل ازا جات وبهر ازا هو زال ازا الكسوف جات مهو
الكسوف بالكسوف ومن ذلك الساعة مخاطرة عن النجوم وصاحبه
مركب الحق الفيض طالب النسر به ليال الغير تزيد بعضو ازا الكبار
التي تلي الورى بها ويطلعها من هو بالسوال والسؤال ويسامر ونه بالاذكار
وازا استغبار يقول ويقولون ويسمع ويسمعون حتى ينقطع
الجميع ومن ذلك بزاج والنهل اخلال سهل بن عبيد الله التستري
تاريخ ازا الله ازا الله علمنا به انه لا يعلم بالنفي وازا دب والجهل بالباطن
والشطح وغلكات الحق بالتعلق بالعلم بالعلم مع بالعلم مع ومن ذلك
ما علم من علم العلم وما يحول من علم الخبر ومن ذلك

وتشاهدكم والمقاصد محكوم وحالكم مجاورة الحبوب ما يطيقها المحلوق ومن ذلك
من غرب أشرقا العاشق المحب من أشرقا به قلبه لكبا عشق العشق
بعد الحب الصفو ويقول العاشق المجنون بمعشوقه على التعيين
أريك منى وتبدا بعرفة وإن حبك شغلني عنك فوقفا مع آداب الطف
وزيادة فإذا كنتما أقرب ما تكونا فيه إلى الله بالتعبير كونه أقرب
من حبل الوريد فيه موصوف بالبعد من نفسه مع أنه ليس وجوده
من نفسه بعيد فكيف حبيبه ومن ذلك ما كان من بعد بعد البعد
بالحب وهو على الشهود وهو أشد البعد وأعظم أحاطه
بالعلم وما تخيل أن كل بعد هالك كما تخيله بعد البعد
ليس كذلك إذا به الغرب والغرب يقتضيه وإن كان ما فاته لكنه تجليه
ومن ذلك من الذي ربحته من أحكام الشريعة من خلال يوشع النور الواضح
في الشريعة تربا على وزان ذلك النور الذي أولى المخلوق ضعيف
ونور المعالج ما زال التكليف محيرة منه ما استطعتما وإليه ما العمل
بل ما جعت فإن ربه ما آتاك تعيشك إلا ما وآتاها ومعك إياه
بعد العسر يسرا حيث تواها ومشى به على عادة الصباح وجعله سببا
للعبور من الصراح إلى الاستراح ما قال به الذي من ربح الحج إذا
حج وعلى صفاح الرسول صلى الله عليه وسلم درج دين الله بين
جلايا حيث حج عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى الشام
طلبة ومن ذلك الحقيقة في كل بقعة في الكلام الغريب إذا
رأيت على جرائك مستفيئ أهل إذا استقامة منه على الاستقامة
في الفيافي منه ومن مشى بغير استقامة أتعبه في الدنيا والآخرة
في دار الإقامة الذي يرجع إليه ما هو كيف لا يرجع إليه وهو يعلم
ما الغيب إذا كيف فيل يرجع إليه ما هو كيف إليه ولم يزل في بيت
يستور مسدله والسراج مفتعلة والأمور مستقرة وعباد الله موصلة

على شهادة أن

على شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله
فهو الجهاد حيث جاهد على وصية بدأ أعطاه فرحته بقتال من جاهد عليها
وقتل شهيدا فأنزل إليها إذا مقام دموع العشاق من شوقا إلى الشراق
على تلافا أن محمدا يأتي هذا جزاء بكلمة واحدة من أن جاهدت وأحيا وأحيا
وأبكى وأعلم الشعر بعد الإسلام فكان وتشغل من زال الإسلام بالشكل بعد
ومن ذلك من جاد إليه فقد وجد الفقد عليه بفقد جاد إليه ضيفا
نازل جاد فأطعمه وأعلاه على كل حال جاد من ربه فكل جاد إليه
وأعرض على فيض ربه وغيره وأشد أن المؤمن من جعل الله عليه
له مستقلا مؤمن عليه ونزل إليه وما حيث طاعته الله من والسما
وجعله سببا واختزم وبه متعته بالإيمان وهو صفة الرحمن
متصبر على المؤمن الفقد أو بعضه لما هل يا رضه وإنه هكذا
بمشيئة أهل العبط يأتي الكرامة على قبر أهل المنزل عليه
إلى النازل وبه المجموع على قبر المنازل إلى على قبر المنزل عليه وما
يجيئه أنزل يوم الله سر منازلهم إليه لو عاد مثله الحق بهذا العلم
علما جمع بينهما وبينه موالاة ومن ذلك الموارد نشأ على
وهو بسماع الفضل ما نشأ لسان صدق به لأوبين وإلى آخرين فإن شهد
عند الحق فإنه يتمكن له أن يشهد الحق كما نشأ يعلم منه أنه يعلم ولا
يتمكن له أن يجود أو يتقن أن كان علم فقد علمه بما يجهد
بتلقاه ويبلغ إليه صبر جليلا ومنه ورد عليه نزل جاد عليه بفضل
به إذ الله يضع الفضل فمن تتبع به بين الحق والخلق كان إلى الله
ومن ذلك من تبصر بسراج وتبين للمبصر سر السراج ومشهد
أعمالها بسراج الحق لا يتعلق بها أنها بسراج وتبين المشهد
بحيث عملها لا بحيث أعمالها إلى يوم البعث فتعلق بمن ذلك فعال
لها في البعث وبصر ما وضع به الأيمان عيان ومن ذلك أشراق

يوح هو الروح في الشكل الشكلة تعرف من شكلها حالات من الشبه
بالروح مما اعطته يوح هذا الشخص في خلقه فجعله طفلا يلين الحركة
ملاصقا لامه سلسا في الكلام قليلا لامه حتى كان الحركة لامه اطفال
يحبون مفعول اعطى ضمير محيث ملا تتوا مع وجه الله
مراتب التيسير التيسير من اتب في جميع النقل فيما يجمل افضل في علمه كان
فتح سلطان مكة بالعلم بيسر التيسير وتشبيه والعلم بيسر التيسير
وتشبيه والبشارة بيسر من البشارة والتيسير في يسر من التيسير
ويسر التيسير الاعلى ان يجعل ملك يسر ربما في علمه بيسر العلم
شورى خطاب محتمل كما تنا على الشورى فيلزم له وقعت تلك
الشورى فليس كما تنا على شورى الرياض ملا وقع السلطان فاحكمت
فيه الارض جاء فلان بها والرياض ملا وقع السلطان فاحكمت
والارض خطاب الرهبوت والصعود للتمرين بالنزول والصعود
وما تشاؤن الى قلبه الرأي بما يريد بنا وما خلقنا الا بين
وما تكن مبالغة طاعة كن ومن عظيم السري شيخ
العشيرة بالكبرى ما رأى بعضهم معي وما الكرخ في وسط النهار
وعلى الرأس ان نبته يشفع فيها شفع رأيا لا يجوز الرأي فلانة
وقيل انه هالك مع ما عشر من عظيمة بين الرفع وشبه بهم
عما يستحق الله معنا معي وما تحير لجنة وبين ما تكن النهار
عليه ما جنة وهي الجملة هجرت الله كان بعلمه في جيلانه
ملا من الكلام من تغير الطرق وعلاماته مجهول الخلق في الرئيس
كما ان الحمى في هجر الخلق في الرأي في تستعار الصفات وشغل
الرأي ما ات ومن ذلك الرشد بيسر به
جبل الرأي ما يحيط به الحبل جبل يقال عارض به ما هو
من شبه الرفع بالرشد وهو وضع في كل حال بغير الصفة

والسر

الكائنات والافعال مرسلة عشر من شهر هذا ومن ذلك من شاء من غير
الغير لنفسه من مواد بكلمة الله حيث السر في وحدت البصر في جهات الصور في
وحدت الصور جميعا بما وقع الاتباس بين اهل الناس ومن ذلك الفتح
به الروح والعقل طالب الروح مرسلة من شهر هذا الفتح بما اودعه
فيه من ميزان العقل وحمل الى سوء الامور فيه معطلة وتعرفات الفعل
جملة وما مضارات الفعل والحمام مرسل وانما السير في كتبه بتفصيل الجمال
وفتح العقل وليس من شعوب الانسان الى يكون به علم الله اجمال على ان
الاجمال به يرتفع عمال انما محل اجمال انما الجمال وانما قوال ومن ذلك
على النبي انما هي رسول الله عرش النبي ورسول النبي الى روح الملكي
واصل الاختصاص الروح من روح من الاصل ومن وجه الخاص وهو شيء
بالعين والآخر بالسير في المفهوم جملة من شخص الاول والخاص غيبا كلمة منه وسير
به عنه ويقول حكم به كثير وما سير من اين فهمه بالعين وما ابراز اهل
العقل الله انما شهود انا بوجوده الكلي فيه والعين وان اختلف الناظر
وشوبت الناظر على ومن ذلك على الصور ورسول الصور وما عين
الفلق بالتي به الصور وروحها ان عيني انها اوت بيد الغيب
صار المعبر عن الحق بكونه موجد يشهد بوجوده عيني به صار تجلي الوجود
وسر شهود الحق شهود الحق انضبط مع انه مع الخلق من تبطل هذا
الصلة من الخلق السماء يقول الحق للعقل يا عشر الوجود وما العطية
انما بقاء الخلق وملازمات الباب عليه فالعقل متعلقات اعطيته وملوط
الات موتشبهها جملة اعطاه الوجود الكل والعقل الجزئي من هذا اوذاك ومن ذلك
تبرز الاسرار صور ربها وصور الجمع السر حيث كان الروح والسر بين
الكثير من يحكم بها حول الحياة عليه الجمهور من سير الدين ما تزيا الحق
بالله تعالى انما به شيء ان الخلق فيزع الملك عن شاء ومن شاء
مشيئة ان المشيئة فانما غير هذا الامر وما غير هذا امر وهو عين ما تحول

انما فوق زنا فيما مضى ان الحق حاكم عليه به شيء لم يقع غير الفظا
بالكون الاعطاء العقل والقوة انه وسع بحمد الله والناس والقوة انه مجلي
عليه بما اعطاه الله فسطر وما علم ما ينفع العالم كل والعالم بما كل الاتفاق
والفلق به التفصيل غير انما ضاع ما ومن ذلك الشيء ما هذا الذي ما
ظهرت فيه الحق الغيب وانما به انشار الجنس وسر الزاد العلم بصور
الجمال ما يتحقق على الخيال فيه ظهرت الغير كل وهو الذي انما ربه وما
فيغلب انما به الصور وما يظهر انما به فقاع البشر فيتبع ومن ذلك
الجنين به كبس الى ان سير الذي هو به ظلمة ثم هذا دار انما به بطن وانما على الله به الى
من يسير الزاد الكون بيطلب الصعود والعين وهو باخر جبر على الغيب كما ان ثاني
عليها اوكل ومن ذلك الغيب بالامر لسوال الشرع بحكم الامر فيسمع
الحق بما الوجود والنفع بلا الغيب بما يتحقق وان انما الظهار
العقل مرتبة الغيب به والآخر بما يشعر وان بالنفس شقي به بطن الله
لما هو عليه من غيبه والشعير يتغير به بطن الله بما خلقه به من علمه
بالعقل الشعر شتا الله وهو به بطن ما عطيت وعين الوجود
والله من خلقه الله بعلمه به بطن الله ومن احتج بقوله والله اعلم بحكم
ربطوا انما تكتم ما تعلمه شيئا فيوكد مثل مريد الى ازال الغير بما
يعلم من غير على شيء وما يلزم من العالم ظهوره انما مع علمه بهذا من
حال الجنين الى الخروج من بطن الله ومن ذلك استعدادات الصفات
الستر مسدل وباب مقفل وبغطاء مسبل بما مع حجاب واضع
باب ما انكشف الله به حجاب وان ضطر انما ومن ذلك شريعة انما الله
من غير فهم غير المعنى ان الحق ان يطلق فيرى المتجلي فتت الصلاة بين
وبينا عبيد يعبدون وعبيد الغير فضلة الحق والحق به فضلة الغير والصلاة
حكم واحد به الغايب والشاهد الخلق له وحق والصلاة مفروضة
والحج ان تاتي المعلومة والحق يا خذ الخلق ما يرى حق الى صورته فكل الى

وبه ومن ذلك ان الآيات ليكاد ينبغي ان يعلم ان الفرق بين هذا وبين ما قبله
ومن ذلك ان الله تعالى يخاطبهم بكلامه لما جاءته حتى لا يتكلموا الا بما فيه فوجب كون كلامه
مخالفا لغيره ومن ذلك ان الله تعالى موجود به لنا علم واستدلال وجود كل الحي
وبه يتوصل الى العلم بالنبوة اما على الرأي فظاهر واذ الابرز ظهر الى وجود علم
تميز وابد الاعيان بموجود علم ان يكلم وحقق ما اتيه عليه واستدل به على ان الله
به على الرأي فيما الكشف والرؤية فيرى الامر ورأيته لا وجود لها بعينها
فعل كونها ورؤيتها والساعة به مجملا فاذا وقع بها الحي يعلم فيها ما يعلمه
صح جاء فاذا وقع ساعة وجب وامكانه فمن رآه اشتهت عنه بعد
ذلك به فرآه كما رآه فاذا وقع تعلقت القدرة وتعلقت على الكل جاز وهذا
منهج لتحقيقها ومن ذلك على ان شاء ومسلوات الله اجمعين ان قال بعض
الاعتزال وبالاتصاف ان يعلم كل اجمال فيقال له ما تعني بقولك ان الله
عرفته وما تعني بالرأي يعرف ومن يقر بالاجماع على الكل اجمالا ان الله
من الصفات وما علم ان الكل معتقد صورة تتجلى له فنسبه سوء حرمها بعضهم
وعلى الجواب ان علامة يوم القيامة قبل ان يعتقدوا الا ما بعثوا وبقوله لما
تجلى لهم في تلك الصورة بهتوا فمن عرفوا واذا تعبروا
له من صورة يتجلى ما عن عقائدهم انهم اوجبوها والامر اجماع ان الصنوع
لا يعرف ما الصانع الا بالرؤيا فتعرفها عن ابتداء ما وقع لها وسؤالها فلت
وهذا من المسائل الاثنى عشرات اشكل على الشيخ وقال المتكلم ان
الشيخ يقول ان يعبر يخلق فيه وهذا عجيب فانه قبل يقول ان
يعبر يخلق الخلق تعالى والان الصورة التجلية يرى الغلبة هي خالقة
كلاته وانما مثل الشيخ صورة فظهر ان علم ان ما خالقة بالحق تعالى
فيه والله اعلم ومن ذلك ان الله سبحانه يجيء الى يوم القيامة الاشرف
الخلق ميزان مجموعة من حسنات وسيئات وانا وما اعطته ما فيها
والعشرة بعد انتهاء

مجاز علامة الزمان مجهول والاخوان غير استعمال حقيقة عنه
الفعل والشفع مذهب مجهول به والاكثر ان غير استعمال الشيء
على مذهب لمن ذهب مذهب فيما ذهب فيما قال الله والشيء مذهب
بتقدير ان الله قبل ان يقال ان الشيء مذهب ومن ذلك
لتعظيم صفة العلم صفات العلم به ان علما مشترك وبابه فيها الاصل
والورثة البركة والباء فيها اجتماعها ومعظم فيها الشفع بها والشفعة
فيما ان ورد من الشفع فيما ان كان من جنسه فيما الشفع من جنسه
والعلم علم به فلانه خبيث لمن ذهب مذهب علم الجنس نادبا الصغير بالكبير
فيما ذهب الامر فيما ذهب بها استعمال ذلك الادب الى تحصيل
علم الله وسؤالها فيما طلب الى السؤال والسؤال من رسول الله فيما يحتاج عليه
ومن ذلك ان يعبر بالجزاء بالعدوان عن الذنب فسؤال على ظهر ان
العبد ذهب الى الجنة بما كسبت ايديكم فيما يعبر بعض الذنب عملوا
فيما غير انه جزاء ما هو ابتداء الجزاء بالذنب والذنب مسلمة
صعبة الرفض تاما بالكفار اختلف فيها كما يقال كسبان فيما يجتمع
واحد الجاز ته الماضي والرسل بما اختلفوا فيه تتوجه ولا يخفى
احد منهم ما جاء به الرسول وما سلكه سبيل السبيل بل يعلم ما قال
بعض ضده وهو يعبر وضد الطبيعة الصفة فيما ان يعبر الامور الى بعض
على بعض والواجب الذي فيما ان جزاء ما ان ابتداء يقول الطبيب
الا ترى الى بعض ما فعلت انا بعد بما امرته به وزيادة الرسالة
وكذلك يقول الحق تعالى للطبيب اذا مرض ولم يبرأ من باب يعرض عليه
المرض فيما امور عشر الامة فيقال للطبيب اريد هذا انما هو جزاء او
لما اقتضاه به المرض فيجزء جزاء ما وجعته ومن ذلك اطلاع الرسول على
حالة التي يعجز بها اطلاع على الغيوب وشان اطلاع بعلامة هو الغيب والغلبة
والعلم صاحب الاب والاطلاع بعموم الامر الذي يراد عليه الشيء فيما يجيء والامر

ومن ذلك
ومن ذلك
ومن ذلك

على جعل كتابة عليه ومعنى ومن ذلك باب ما يجب ما خلق الله الخلق
منه وما على ما يجب به ما تشغل نفسك بغير ليت شعري وما لا يعنيك ومن ذلك
علامات ليل انما نهار علامات ليل وعلامات نهار وكل الشيء ما اشتبكت به الارض من نبات
وقضبان وما يعيش به الانسان والدواب من النبات ومن ذلك الكلأ
والمرعى الكلأ ما يرعى والمرعى موضع الرعي ومن ذلك الكلأ
والمرعى

اعطاء الكمال وهو فاسد لان قدرته مع انتفاء اعطاء الشيء
درجة الكمال ليست بما يقتضي ان يكون فاعلا وقوله ومن ذلك
مردود لان المختلفين من اهل الحال وان اتفقوا على انه ليس موجودا
من حيث انه محل فقد اتفقوا على انه ليس بمعدوم وقوله ومن ذلك
كما ان شبيه اهل الحال واهل الحال ليسوا بمعدومين فكذلك
كان ليس بمعدوم ليس بموجود فيقال له ان الحال ليس بموجود
ولا معدوم على معنى انه ليس بمعدوم ولا موجود على معنى انه ليس
بموجود لان الحال عندهم ليس بشيء البتة وقوله
السؤال ومن ذلك عجب لك يا ابا هاشم كيف تجيب منه من
ان الحال ليس بشيء ولا بمعدوم ولا موجود ولا يخلو
سواء كان ثابتا او منتفيا وقوله ومن ذلك ان الحال
عندهم ليس بشيء ولا بمعدوم ولا موجود ولا يخلو
من ان يكون ثابتا او منتفيا وقوله ومن ذلك ان

والنطق به لا ما لحاء مجهوزك وان اضفت اليه ان تكون عين الكلام
حذف جاز جميع ذلك كله تقتضيه تلك الحضرة وان ما زاد بعينه به صرح
انصاف مرتبة جميع المراتب بالكلام جامعة الاضداد والجامع هو الله
ومن ذلك قوله وما كنت بعضهم تسبيحهم يعني النطق الفعلي والكلام
ناطقون وتفتح الصبر على ناطقا وحامدا فالحمد من يعرف ذلك ايمانا وحا
صب الكشف بعين الكيمية والكشف فيحمد ويشكر ويثني ويمدح
عباده ومن ذلك كل نطقك به اسم حمد تسبيح وان انطقك عليه
اسم الذم وعلم هذا اعطانا على غيرنا ومن ذلك ما يختص به الحق سبحانه
من الحمد الذي ذكر انما قال صلى الله عليه وسلم انشد من نبيل وجاز ان ما شوا
ان تشتغلوا انشاد بيانا به كل بيان الكشف انما هو البيان من نفار الله ان
من قوله تعالى به الحمد فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم
حديد وكل بفعله فكلما ازت فيه من البين انما هو كما لوجيه
من بين هذا به ابين نبيا كان يعني انه من ربه وهو تابع به البين انه ان
استيقظ وهو به حال نومه كما هو بصير هنا ومن وقعا على حكمة
تقلب انما مر به باطنه على كونه تابع به يقظته ابصر يعني به الحق
والبصر به غاية الانكشاف انما خلقنا به هذا ابين نبيا ما حالنا ان
للبقظة لان طعما انما ما ذهب عليها من رؤية ذلك به حال نومنا
ابين هو شبيه بحال من شاء انما به انسو والعلامة به فتح تبين به من فضل
الهيكل وبما ورث انما علامة وما بين ان يختلفا الحكم به صورة او صور
ومن ذلك ما حال انما شباه به من هنا الى ما وصل انما ان به
على حال مستقيم وهذا الى انما ربنا مستقيما انه هذا بنا هو سبيلنا
ادع الى سبيل ربك ومثال خلق بضم سبيل ادعوا الى ربه
على بصيرة والبصيرة هي العلم الذي به ابين نبيا ما قبله ابين نزل ومثال
ابين الجمع وطائع انما اختلافا ما ان انا سنا به انا ما هية مختلفة ومن ذلك

فصل به

على به الغيب ومن يسقنا له الرعاية اطلع على شهوة الاطلاع به الاطلاع
مع تبريله واشفاقه الذي صورة الى الغيب وما كان الاطلاع بفضله على الاطلاع
من غير ما حال الاطلاع ومثاله ونص به انه واحكامه من فضله فهو السبب
بالاطلاع ومن ذلك ان استفصاله على يكن منه انا عطاء اذا ان ابيت
من نبيا ان نبيه ما انطلع منه وانه فتنة انشر نبيا انا ما يعلم
ومن ذلك ملائم تفتة بيتي ويجعلنا ما علم انه منا انا ما يعلمنا
وفضل انا يكاد والنشاء وبما منا انا به ومن ما انه ما انطلق منه حالا بما
ما لم يكشف له عنا ومن ذلك ان ما انه على انا ما
والتقوى حتى تتبين له انا امور وما يعمل عنه ذلك بيت ما حالا
له وسر يعني انا ما نزعوا انه ومن ذلك اجعل انا ما نبيل
انا ما والشدائد فيضغط عليه الحال فيشفي شفاء انا بل
ومن ذلك انه تصوير به الترتيب والترتيبة كيف كان انا تصوير تصوير
الكثرة وهو انا ما هو انا وكنز انا ما اختلفت معاني انا ما انا من نزول
انفها وهو من نزول الغيار وانه ذلك انه النزل وهو ثالثة الغيب فيها
من بنا وخسر كان به هذا الحق واذا ابصر الكشف ما انزل من انا ما
ومن ذلك من الحق الحسوس بما العقول مفترض خلا لا يسبقه
ومن ذلك ربما حال سير بحال وانعا ما من انا سر من يتبعه يحيى
انشرح الله وهو انا شفى وكنز كان انا حق وانا به كتاب انه
به حق انا ما الشفاء به انسبال انشعير عليهم ويتنزل الى حضرة
قوله وما يزيد ظلوم انفسهم حتى يلبي الجمال به بنى انفسهم وهذا جزاء
المجرمين على انشعير وانشاء يزيد انهم حق وانسعاد ومن ذلك انا بفضل
وانعا فاضل وانشا فضل وانكامل ومن وقف على انحقائق بحقيقتها وتعين بما
الا هيا مهور الكامل انا كمل ومن نزل من هذه الدرجة مهور انكامل
وما عين هذين ما ما من انا حق بنى عقلي انا ذهول انهما بالكمال

بقيه به الكيفية ما علم ومن ذلك ما استدل على دبيل ان بين طله الى غير
اسير اذا ما خاتيه ان بين طله الى نفسه ما يعلم دبيل الكشف جاءته
على سبيله نفسه وتيمن ويظهر الماء واجد الى جبال وقال اذا ارض فلان ما
ارتضى رسل اسير اسيره فان انقطع نفسه على الجملة الماء والى سكان
واسيره فهو ظهر ذلك ثم ابتش اسيره ما يعلم حتى يعلم ما الله ومن ذلك
ان يعهد ما اسود ابيه العهود ان يوجد ما من اسير بالعهس جاء وان كان
محمود الماء به من اسير اسير عمرو ما حتى ان تبيع ليه بل اوفى ان
يجهل ما وان كيه يبطل ما بين ما علم من يعهد ما سير بين له العهس
يعهد ما جزء على بين انه شيا ما يعمل على وما ليه يجهل ما غير بين
ومن ذلك اسناد الكل الى اسير اسير وما هو ما ان اسير اسيره بين جمع
الماء وكله جاء الماء بيه جبر السعير والشفى فيا قبل وتعفن وما
شكلين وقال من علم الماء ان ما ث عليه الشل ابن جبل الشي وارجع
بنفسه من غير ما به ومن ذلك ارادة الشفع ما يشفع من اسير اسير
سيل على ارضا يشفع منه دوا نفسه ليبرح نفسه ومن ذلك
الماء بالماء والشفى به اسبعض من اسبعض لوا ما ث منه ما كنا به
عنه قال تعلى به عيسى وروح منه وما به اسير جيوش ان الماء منه
اذ طوى كل ان ما بهى ومن ذلك من انزل كه منزلة بغير اباح لك
الشفاء به بيته ما اذا ظهر بغيبه وما تكن دا اب سير بين بعشى عليه
به اول منه ان كن محلا تكن بليا سبتر اعطاء ان ما به اذا انقلت
الى اسعفى جاث با الخيار ومثال اسير ما ما ما ما عيا ث جانه اذ
جار شفا ما تغير ما تا جع اليها او لشلها وان ث من الشفا ومحت
من تعلم اول على الغيب ومن ذلك ارجاء الموات با لنبات الحيوان
ما تبغير ما الما با لنبات واذا ان بغير اسفر اضطب ما تغير ما با لشا
كل والشاج اسير استكم وان ارض نبا ث ومن ذلك به ضوله تعلى

وجعلنا من الماء كل شي حي ما فرج الماء الماء من الجبل وما جاء بجبل الجبل ما بجبل
الشفي با لعط والعطا ث وما ما به لعطوا ما ث ومن ذلك ما جعل ما
حيا ما وفي جبة النبات ومن ذلك اجتماع اسنازل والما ف وما بينهما
عشر الخلاف ثم انه ما ينزل ملئكة اسنازل الما على الكي يا ث تعي جنوبها
اليه وبعدا ذلك ما تعشر جنوبها ثم يا ي جبة عرجت اليه فجبر ها بعيها
بعير ما نزل بها اليه وليس ذا الكما نعبة وما ينزل اليها الما جبة وما ث قلت
اله بعال ما بين ما اراد ذا الما ب وما ث ما طرها الما جبة ومن ذلك
اللبور المشور وخلق المشور ومن اراد اشكور بن بليغ الله
ومن تجبر بليكتب با ف ومن ذلك ما ث له ما تل وما ث
وظهر اسير واذ ا ما تلته معا ملته به وما نعا ما به بذ وما ث اذ ا ما ما ته
به على ما به ما فضلا ما وا فضل بعمر وينزل الما ما يشي احمر بعير اسعاد
ومن ذلك احمر اسيره على كل حال بين ظل به جعل اسراه والشكر اذ وما
ثم ذا ما صلة تاى الحد اسناى ومن ذلك من اراد ذا ما يشفى بليغ ذ كر الماج
الربا وهو ان عمر الجبح وما نه كبعلبة ورابع طوى ومن ذلك من
صفر اعلم ان اسعير يحيلوا به نفسه ما يعتقل من طبخه ركبا متعلمه
وما يعتقل بها على اسيره اولى با لتعظيم وغير ذكته عجينة لمن بين ما
تحتها اعلم با لعلم با لسان ما ما ومن ذلك ما ث يخرج اسعير من ظل
العورطة ذا ان حان عبير الا ما من ها من ول ما يعتقل با لسان با هو
شان ذا ما نبياء وكمل ومن ثم والله اعلم ومن ذلك صلات اسيره عليه
اسير اجهة تمن بين وعصير اسعقاب قبل بين ما ث من منها ومن ذلك
الغير بالعروف اعلم انه ما تح طبيعي ذا ما اليه ما ث من كل من اشهى اسيره
بيعض ومن ذلك ما اجعل من ث ذا بها بالنظ اسعير ومن ذلك اسبها
اسعلم الى اسعير ومما سير اسعي من اسعلم با سه مسورها ما اسما ذا ما ث
جمع اسعا ث بجوله ذا الفا اسير وبلغ الفلا ته سير ث ومن ذلك اى اسعا ية

هي لغة جبل على بناء فعل وهو مرتجل وقيل منقول من قولهم جذل
محزوم إذا صلب وقيل من الجذل وهو أصل الشجرة وقيل من الجذل
بالكسر وهو الحطب وقيل من الجذل وهو الأصل وقيل من الجذل
وهو الأصل والعدد وقيل من الجذل وهو الأصل والعدد

اذا ارتبط الحال بحال بالسبب وقعت عقيبا وقد يجيء بالفاء وهي بالفاء وهي الثانية
بعد وما فعل الله تعالى عليه سببا عاديا لا لكونه مسببا عنه بل بمحض
الجعل بحيث لو شاء لم يجعله كذلك وما فعل الله تعالى عليه ابتداء
لا لتوسط شيء وزاد الحكماء الذي هو سبب الشيء يقال له اولية والمتوسط
عليه يسمى معلولا والحاصل الذي هو مسبب يقال له ثانية ومعلول
ويقال الاول علة فاعلية والثاني علة غائية وقد يجتمعان في شيء واحد
ويقال الاول علة والثاني معلول **ومن ذلك** ما اتصف
بان يتقدم اي الجزء الذي لا جزء له بان لا تفصل الا الحس وصف نسبته بما هو
لنا مما لا يجوز عليه هذه النسبة بان يكون بالحس فيما وصف به نفسه بل هو
متقدم بالعلو وان اراد بالجانب الجهة التي لا تجوز على الحس وما وراء المكان
الذي لا يجوز على الحس انما هو بالنسبة التي نسميها الى الخلق لا بحسب الحقيقة جامع
صفة لله وهي الازلية وهي المخلوق معلوم بانه مقارن للوجود وقبل الجزء
عشرة وتاسع اربعة اربعة اربعة فطلب وتاسع رجعنا اليه اذ هي
غير التاسع فلا يلزم مراوغ ومن ذلك من
لا يقبل بقاء ما يقبل الزمان قبل مثل مرشانه الحس بالنظر فيجوز ان يجعل
ابن مؤنة على الله عليه وسلم انا لله شعشعة وشعشعير اسما جرحت ما على وقال
يطلق مصدر لكل اسم وقال تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا
مرادا بهم اشخاص الكفار **ومن ذلك** الاسناد عقيبة الى جزء من اجزاء الحق
اعطى الاسناد الى استقلال وهو خلاف الله عز وجل وكيف
وقال على الله عليه وسلم ان الخليفة بعدي ثلاثون وقد انقضى ثلاثون
الله اذ بنى ما حسن اذ بنى وقال ما اجمل من الاسناد اذا كان ما لا ينبغي
ومن ذلك من لا قوام له بعض اجزائه المعقولة والاطلاق العارف
من غير الله وحيث ما شرح الله حيث ما عقل من حيث النظر فاما الفعل
فلا يغير موجود والشرح والكتب بالسلم وهو الجمع وقال الهروي في
الغلاف مع الاسم على ما ارادها الكشاف والوجود وقال الشيخ الاكبر في الباب

الصبور من اظهر من مؤثر الغفول الذي ما رآه وما سبب الغفول عفوا
او القصور ما عن عقله وزوال حال الصغير من عظم السن وما شبهه **ومن ذلك**
مراعاة الغفار اعتقادا واعتناء على ابقاء ما وجب الله وجوده
به حياته الذي ابقى المستعير الخاص وقال الشيخ الاكبر الحق على الله هو ابتداء وفضلا
اعطى الحكمة الشرع به حيث ان الله حال به قوله فاما الحق فهو الذي
ميزوا عنا التكليف **ومن ذلك** ان ما زال ما بين الغفلة او ان يعتقد جهلا او ابقاء
لا يعرفان مشاهدا وهذا من جوامع الكلم الذي اعطاه الله وانما شبهه على هذا
لما يقول الغافل انه زال الحق ما يعرف معارفه فهذا الهيكل عليه الروح ذلك الذي
ح وانما اراد ان نعبد الله ونحبه عبادة الغريب خاصة فيزين الحق بعين الموت
اذا بعثنا وحشرنا الى ربوبية ما الى ربوبية مقابلة فيزين تحريض وهذه ربوبية الصفات
ومن ذلك ما معنى اراد ان ما ليكون قرب الفرض قرب النوافل فهو
لان من كان في قرب سبيل الوصول وهو القرب الحق ومن هو في غير القرب
كان من المطرودين وفي عالم الحق به وجوده وموجوده على الشرعية وقال
اذا اقرأت القرآن فاجتمع عليه فانه قرآن واذا قرأته وحيث كنت وقال
فكر في آية التي انت فيها بجميع ذلك وقال انما قال واذا قرأت
القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم وقال فعل القرآن
وذلك لان القرآن اجمع جميع ما يلبس الله المخلوق بخلاف الفرقان
فانه يطرد **ومن ذلك** ترتيب الاعمال بر اما الاعمال فقال تعالى فيه
فيعمر العمل الطيب والموجودات كلها كلمات الله واليه يرجع الامر
كله والعمل الصالح يرفعه الى ما اشتهت اليه نفسه العامل وما تقتضيه
حقيقة العمل اللازم له ووضع الله يديه ما يرفع ما جاء على
وقال اضافة العمل للعبد تشريفا للعبد سواء شعر بذلك العمل او لم يشعر
وسواء نسبة العمل للعبد مجازا باشتقاقه او نسبة الى الخلق
والعمل للحق **ومن ذلك** استعمال العلم العالم انما استعمل العالم

العلم ليتميز به عليه ربما يجعل ما يعلمه مما لا يعلم ليعلم
ما لا يعلم ملابسة علم تغيير يحيا به الانسان ويتوارثه ابناء
جنسه ومن يقع له استعمال من العلم لما فائدة الحجة
والجواب فيقول لم
ترث فلانا ومن هنا قال الحجة البالغة للسيد ومن ذلك البشري
الذي يبشر به حجة
الله وجبرائيل هو بشير هو بشراب اليم وقال البشري للبشير
بالشيء ما ذكل ابا من
وهار مجاب وقال الخليل بوجه الوسايط ح البشر ما يتحول الانسان
والماء البشر
والماء الطيب يقال ان الكلي هي الحس يحيله العقل والكلي هي العقلي
لا يشاهد الحس وقال البشري ولا الاهية بوجه الوسايط مختصة ن
بالجوهر والاعراض هي ما خص به البشري بوجه الوسايط ابنا بشر كل مخلوق
ومن ذلك مرقار انتار عليه صلى الله عليه وآله وسلم وانه اخبر ومن ذلك ان
العجراء شاء جعلها حراما مهما كما هو مكة وغيرها ومن ذلك ان الناس ن
الكذا هلة بالعواشر وانما ذلك تعظيم جنايته شعايرالله وحرماته ومن
يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه ومن ذلك ان الله عليه وآله وسلم
ذات الله والتعظيم دليل على التعظيم ومن ذلك ان العقاب
ضرب الرقاب المقصود من ضرب الرقاب ازالة الحياة الدنيا فاذا حصل
زالت فهو ذلك وان كانت الحياة الدنيا جاذبة ويسمى ذلك ايضا الاهل
الكشف والوجود وجاء ايضا له معان كما ورد ومن ذلك العلم وما هو
ثم علم ان الله والممكنات بالله موجود واجبا ان الممكنات ثابتة جاهل
علم وقال ليس شيء اذا دخل بعقل الشيء من الجهال وهو هذا يجب
تقدم تصور وتشكله وما يجب التصور والتشكل اذا ما هو شيء وقال
الجمع المطلق ما يعقل فيه تصور ما هو شيء بما يمانعه ما لم اثلاثة واجب
وهالل وممكن وجوب واحالة الوجود امكان وكل ذلك معقول وكل معقول مغير
وكل مغير ميز وكل ميز معقول عن ما عنه تميز ما تم وشيء ما يتميز

بما تم بمعنى ومن ذلك ما تجمع الاطباء والبطاء والحكماء والعلماء وهو ما ذكره
هذه الاربعة فما ذكرها هذا العلم هو ما ذكره وابن سينا من هذا العلم ما ذكره
عليه الشرع والعمل منه ما يجري مجرى العلم ما يجب عليه الوصول
اليه اذا لم تكشف به وقال ما لم تكشف به مجملا وحلت الى علم ومن
ذلك سمراء الرسيله طلب الحاجة بالجليل اعلم ان العلم بالله سبحانه
الله بالدليل النقلي والعلم بالله تعالى تفاصيل كما اذا ما ذكر ما يجب
وعلم فرض بريته واذا كان فرض الذي يجب ما هو مجمل بالعلم
وما يجب التفصيل وانه يجب ما يجب وقال بالعقل يعلم وبالبرهان وبالكشف
وما يعلم وعلم ثم حالة او مقام يجمع بها الى الهوية والعلم وقال بريته مثل
علامة ما يعلم البشر الاول وجبا او ومن ذلك ان يعلم ان ما يجب
توصيل الكثير وقال بريته الا هوال واذا سؤال اعلم ان الاعمال تجزاء
والاهوال تلك الامانات والنعم للوصول ويسير الكبر الامانات سوى في العرايس
بالسيوف وعلى ما هنالك شيء والبرامج تعظيم عنه مع ما يجب كونه شعايرا
لله وقال كل ما يجب الكون واجبة الله عليه واحيط بجلاله غير منتشر ومن
ذلك اتقنا في الشعور والاهم الحق اتقنا ما يجب وانه ليس كمثله شيء وهو
السميع البصير الاول والاهم وما يرتبط به وقال التشبيه مطلقا ما ينتشر
منه ما ليس هنا هيئة وقال الاعقل يناسب الارتباطات والشرع يثبت وينفع
والايمان به هو السعادة وما ينفع من الاعمال ما شرع له وقال مسلوبات
العقل الاطلاق عن شيء ومن قال

العقل لب والالباب الاحلام وللفهم بوجود الكون احكام
تعلق الالباب مع الاساس بجمعه تخرص فيه والعوال
وعلما منه ما على وجه جمعه اما التصور والتصديق والايمان
العلم بما يعني العلم عنه بسمه فكما يحرم فيه فهو الوصاح

وقال الاعلم هو وقال المعتزلة العقل انما هو الاعتقادات التي عقلت بها وقال
منازل الارواح من السماء والعرش والعمار اعلم ان العالم اذا ذهب هذين الى
تعلق حيث الاول كل جسم وما يتبعه وما كان جزءا منه وما كان قبل
الخلق وذلك ما ليته عقلي ويقال له العقل ان زمان استوائه على العرش
ما هو زمان نزوله الى السماء وان زمان كينونته على العرش غير زمان
يعقوب ايضا عشر جاء بهم ومن ذلك ليس كمثله شيء ما هو من ولا يليق
من خلق الموت والحياة لا يتعقب بهما غير كذلك وكلاهما مبهم الحق ما هو دون
حياة جاء بهم وقال له ايها سماء ما لغير الصواب مبهم الحق وما يليه الله
ولغزا لم يرد بالقعة كتاب وايمنة كما ورد بايها سماء تعلق وبعد ايها سماء
الحسنى فادعوه بها وورد بسجدان ربكم بالعرش عما يلحدون مشرح
عن القعة ما عن ايها سماء وقال ما ترجع اليه متى يرجع عليه ما نه لا ول ولا ذا
ربنا ايمنة رجع عليه رجع علانيا مبهم لا في مبهم ايها ول وما في ظهر وبطن
ومن ذلك مرهق يا مرسلك الى الحق مبهم ايها سماء ايها الحكم جاء بهم ايمنة
لك وعليها ان له وهو اسم مرسماء ايمنة مبهم بهم والعشر الكثرات ايها طالبات
مفصل عبر ايمنة عبوا الى حين عبر الى ممات عبر الكتاب بلغت مرايها سماء ما بلغت
وتنزل الآيات ومن ذلك الحجاب محجبا محجبة الملك محجبة ليس في
من يتعلق الحجاب ايها هل بالحجبة او تعبر بها ويطلب رهينة الملك
جاء بالحجبة استلام مرايمنة والرسل محجبة بانهم يوحى الى ايمنة الى ايمنة بهم
والملائكة محجبة بين الصور والرسل مبعثر لا تستأنف والمقصود من الى وايمنة
علموا ايها سماء وكلما قال على وضوء من ربكم فيقال ان ادعوا الى ايمنة على بصيرة
جزاء الملك انظروا متى ارتفعت من ال الى رسل قال ايمنة بين عرش قلب عمر
بعضه اعتبروا هذا قوله يا يها المنكي ومن ذلك ما ترجع على المخلوق من اداد
المخلوق الحكم انه تختلف ايها حكما ان اختلافا ايها سماء وقال قلت به مكة انها
ضنين ايمنة من ما هذا الحكم ايها سماء ومن ذلك ما جعلنا الهم

كم الكل هو وان تنزل الصبر على الطبع والصبر بالصبور والطبع ايها
الصبور والطبع كم واقعها لها كم الكل هو كما ايها سماء ايها سماء
مرايتي يا يسوع وان كان جزاء ان ايها اسم مفصور على الخلق دون الحق
اذ بدا ادنيا به الحق ومن ذلك ما عشر ما يجعل وما عشر ايها سماء ايها على ان الكل
عشر ايمنة وله البقاء به العرض وكان او ان الوجود فعال تعلق وما عشر الصبر
قال جاء بما عشر ما عشر ذا ايها عشر كم نفسا ان كم يا عشر ما عشر بنفسه جاء كم الارث
وهو واما عشر ما واما وراث عشر كم جاء عشر عشر كم جاء عشر شيئا ما عشر بنفسه
وقال به قوله على ايمنة عليه وكم يتصرف بيمينه بيمينه عرشا ايمنة
ان جاء به بيمينه هو جاء به شاكلة بيمينا وما شاء ايمنة غير به مقبرة ما عشر كم
يعقوب وهو بها اليمين والشمال والنيران واحد ومن ذلك مرهق
الوطن تعظيم الشعاير ايمنة ان الشعاير ها ذا وحقيق من الابل واحدها
شعار وادنى منها به الشعائر ايات العتاق منها من المشهورة المعبودة والعطر
ية المجهولة وما شق ما ترجب هذا وقال ايمنة وعن تعظيم الشعاير ايها من
يعظم بها يستمر الطبيعة ايها عظمة غير ما يجاء ذلك تعظيم اجاء هل
والبقاع ذلك الكل الزمرية مجابا ايها سفط بها من تعظيم الصبر عشر الى ايمنة
وذلك ايها سماء وايها بوان مقر منها ايها سماء ايها بوان ايمنة الاستغفار وايها سماء
قال والطالع يقبل ايمنة اشجع شعر ظهر والختام الشعر بها وزع ايها سماء ايها
اول ايها واد ثلاثة وحقيق البعد الكرات والطبقات وايها بعال وايها
بالطبقات ايها سماء ايمنة ثلاثة وقال ايها سماء مقر بين ما يكون ايها سماء
هو كم الغيب به استميل ما بين مرايها سماء وايها سماء وانقياد وايها الغيب ما يكون
ايها على احسن ايمنة الحق وعلى الخلق بناء حيث ما انقاد طوعا وايها وان كم يسمع
يتقبل ايها كم هو ايها سماء ان نزاه انه بين ايها ومن ذلك الحفظ بين ايمنة
الحكم ايمنة مقصور ايمنة الحياة العبد ايمنة ايمنة وتذكرون وهو تشكون
ايها تعقلون الا الاهية به ايها كم ان ايمنة كم ايها سماء ايها ومن

خلفت وارجع على من ارادوه بمكان لان الله تعالى جعل الارض كلها لعباده
مهجورا اى خرابا وصحراء ليس فيها انيس والارض لهذا منها خلقنا كم وفيها نعيدكم
ومن ذلك الاشارة الى اصله كي تقر عينها ومن ذلك ما اشتق به صغير او وضع كبيرا
ولان يبين انتفاء الاسم الحكم صبيا ولي يعلمانه مرفعل سهيل وسلط عليه ابصار
عمرو فقتله وطاعلاه الله منه وانفى ما وعدات من قتلهم اعداء الله بايديكم
ايديكم بين ايديكما تبر ومن ذلك ان اشتهر بالصغير رجعة به رفعه وباذا كبير
وكل اى عصبه ولان شيء كبير على اوطه من الرفع والرفعة عجبتم الرجعة
وان تكبير على اوطه وادعى الرفعة المجعولين غير بعض ضعفه اضافه الله به
كبير بين الضعف الله جاء استغفر وبه وتشتهي هواه رفعته وبه ضعف صغير
كما يشتهي حياته ويرغب وتفضيله وما يستغفر وبه ومن ذلك ما تضع
اذا جهور عن اهل النار ترتب بمعين الحال كم صاحب الموت على اعضاء ما تعين عليه من
الحق تغيير الازار من مجر شيء من الازار جاء ثم عشر بالعين الرفع من اخر منه مجر
وشتم حاله عقوبة له ومن ذلك بلغ المتن بتغيير بلغ الصحاب الاحوال
اذا اضافها على سبيل الخبر انها من غير كم فاضافه وهو عبد اذا جر على السواء وان
الله لا يضيع اجر من احسن عملا وتغيير من عمله ومن ذلك قطب الرجل
يقرن بها بهواء ميز بها وما هو غير بها واذا اذا رأى والمأمور بها بهم والمنهي
يعلم بالفوق وما يشتهي ويشتهي وما يتميز عشر من يشتهي مع علمه انه يشتهي
به الجملة المشهودة هكذا الاعلم بالله عليه تنزيه رجل الوجود من يعلم
الله قبل هذا المعنى بتعاريف به انه ملاعن به الله شهوة وما شهوة الله
به علمه به ومن ذلك ما ليس ان يكون من انتفاء الشيء من يستحق جمع كنتن
المعنى بتاء الله من نفسه لما صح قوله تعالى نسوا الله فنسيهم وما يشاء الا ان يشاء الله
انفسهم بالكبر من انتفاء متعلق المعنى بتاء وقال لما علم ان من يسر الله بالعمل
والعمل الصالح وجها اذا ذهب به العلم بالله من نفسه وكان من عرف نفسه
بالله وقد ذهب الزهاد جماعة من رجاب الاشارة فقال ابو سعيد الخراز وغيره

واما الشاهد ذلك هل يقتضي على الشيء هو الاسم بعينه اذا صح والشيء
ذهبنا اليه يصح والصواب ان اخر الفعل به اذا تم تعمل عن الفعل
شهودنا جميع متوالنا متعلم به فيتعلق عنكم ذلك تعبوسنا به ومن علمنا
به وهو من بقية اهل الله به تنفع الرفع باسم ومن ذلك ما الحال تجمع
الحال لانها من اوامر مختلفة والتعبوس تابعة الاخراج والتعبوس هي
الغالبة للواردات والواردات تزد بالاحوال اجمل الحال ان يجمع حال واحد
بل الكل وارد حال يخطه ولهذا كان تجمع ما يسكن به الواحد يخص به الواحد
وما جمع الا سكار لانا محمد وابعل ان الغضب الالاه والرضا من الاحوال
جامع الا مر الرضا بالحال وما كن حيفال به الحرث انه دخل على الله الحال
والحال ذلك في جناب الحق بل يكون الواجب وغير قال لصاحب الحق اسئل
ما يسئل الفضل الدين والسان الحقيقة فقال وما الذا بطلاق للعبد ومن ذلك
التعبوس تعبي يحل ما شد وما حفاظ ان من الفعل زمامه سيد وموجز اذا ما اسيء
وان كم يتعلم فيفرحا هبة بالجمع الا الستة ان تسلك به طي بين الاطلاع والذا
صلاح ما عبس عليه التعبوس من دبع الاثار الا ستيلا بالمتابع وقال
لوا الاطلاع وعمار البصير ما جاء ان اتاك عنه ما انفس تسلمه على غيرك فيسمى
هذا تعبيرا فيما وقال الرجل من اعطى التحكم وسع ومع ترك التكليف
الى الحق فيه وبه وعلمه ومثل هذا ما يكون مفوضا ومن ذلك الاقرب
ان اسم اولى بالمعنى والتحقيق النسب وفيه وهو المعنى وفاء بكل عاقل
الاعلام وان اختلفت العبارة بها المقصود بها واحد وهو قابل لكل حال
ربانيا وغفرت عليه فيه وفيه يتجلى الله يوم القيامة وهي العلامة والمعنى
مرجع مهموز انما العجب من تكرم وقال صاحب العقد ما يجري به الاسباب عقوبة عما
صة مفيدا له اذ الاعتبار والعلم لا عقل له محاله ما يوجب به علمه والاسباب
بغير والحق من تجلى من الظهور وهي انشاء هي واعبر العبارة عن شاهية
مختصرا اما عبر بعبارة الظهور او تحت الظهور بحروف اذا عبر ومن ذلك القول

المطيعي

ومرد له
ومرد له
ومرد له
ومرد له

عليه من التصديق بما جرى به الحكم الا فظاهر على الاحيان الشابة بالفهم وجودة
جات واسع من فظاهر ان كل ما لا يعلم فيه فيجاهله ومن ذلك
من تعبير الخلق مقدر به من الخلق ما احس الخبر ينبو به اشارته بقوله
العبير والعبير لا يفهم منه المجبر بالنون لا يقع بالعبير فيهما
غير نفيس وما مقصود لهما بذلك ان العبير لا يتم عليه
وسياقه احالا ياذ اهلك العبير او اهلا يوسيس على ما هلك فيه العبير على الخفيفة
من اهلك لهم والدلال بذلك ومن ذلك الزوجة مجاب وهي الباب اعلم انه يقع
الوجه من باب الاهلاك من زوجة ثالث ان زوجة مجاب على قدر الحي والحي
صورته مجاهلا عليه غير ان هنا نكتة وهو ان العمل الذي واحد زوجة فيه
كسائر تلك الصور في الحي بينما ان العمل الذي يعاهلا ان يعاهلا
يتبع الحكم متحققا ومن ذلك كما في السكينة الامر متحققا نكتة اعلم
ان العبير بقوة من القوى الظاهرة والباطنة التي هي الانسان فانه يتخيل
فلذا تخيله مكن فيه جانب السكون الى التخيل من متخيل وجميع الاعضاء
كلها تحت هذا الحكم اذ من حيث العبير الحس كما قد تراه ولهذا كانت اعضاء
اذ الاعضاء من حيث التخيل الذي على ان حالا اعتقد ليس بين داخل
والخارج وما يشبه شيا من الممتنعات اذ الاعلم والخيال الى يضبط الوانا
عقله الانسان تعطى ذلك والحكم تابع لذات الحاكم بفعل ما يعطيه الحكم
عليه وليس الحكم عليه هنا الا التخيل وهو الاعتقاد وما تعتقد
والقوى سريان التخيل في الانسان فيما يعقل من خيال وما وهم وتبعا يسلم
وما في وجع العقل من هذه الطبقة فلست اعني ذلك بعبير الى شاء الله تعالى
يعجز العقل عن الاحاطة به ومن ذلك قوة السلطنة وضعف الكثيف الى
الكف من الخواص والاوهام وهي الحاكمة على الكثيف وضعف الكثيف وقوة
سلطان اللطيف الدليل على ذلك صحة الوصل وحسن التخيل والتغير بالقوى
والخوف والعبير وغير من القوى في الجسم من كيفية الهيئة وطلب الستر والراحة

رتب كتاب العقل بعد الشريعة والشريعة تحوطها خفيفة من الحس شرعا
بغير عقل كما تقدم دعواه قبله لانه لا كلف الا مع استكمال عقله ولم يكلف صبيا ولا
مجنونا ولا غافلا ولا ناسيا ومن الحس خفيفة من غير شريعة بعبر عنها بالعقل والعقل
قال العبير على ما هو اعم من لفظ يعني لفظ يا ايها الذين امنوا مغير بالكتاب
والسنة لانها تتصل الا بكتاب الله وسنة رسوله ومن ذلك ما هو
الشريعة الذي قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربي ادبني فاحسن
ادبي وهذا هو الذي ما شرع لهم بحسن شرع تاديب ومن ذلك ما هو
غير الغلب بالغلب خلق الله الانسان مغلوبا بالنشأة فيما خوته به بالطبع وذلك به
ظاهري وباطني فالظاهري مغير بالصورة فيغيره الله بالشرع فيكما لا يتيسر له
وهو به بالطبع يشوع ويتغلب بخير الطبع ليا صورة خلق له فيما يحرى عليه
به بالطبع به النشأة لانا خلق لهذه الدار فيما يعبر الخلق تعودون عليها فالانسان مغلوب
بنشأة الدنيا والدين نبيا مغلوب بنشأة الاخرة والانسان هو الانسان بعينه ان
يلاحظ ان تكون خواطره محمودة شرعا فتجتمع صورته في الاخرة وبالعكس لشهوة
فضل بدعة غيرات الاقطاب ومن ذلك ما ورد انه ما من
الحي اذا اراد ان يعلم ان تبته عند ربه ومن تبته وغفر له فليطلع في قعر
قبره عشر مرات ومن تبته ومن تبته وما يعلم ما يعبر به في الحديث الا من مخالطة
ومعصية وغفلة وسوء خاتمة وطلب علم وترك فيرى انه من تبته عند ربه مغير انه
سيرا ما شيئا ان جيد الخير او ان شيئ الشر ان ما تعلم الا نفسه واذا كان
جملة عمرك امر الله ومشروع فرجنا عن هوى نفسك والهوى فاعتنا الهوى
وتكون من تعلم التعبير عن الهوى والفاسكة فان الحكمة هي الساوى والبينة
ستر والا فيوستر فان النهي عن الهوى لا يكون الا مستورا عنه الهوى فاذا
شيا ربما ثبوت صحة كشف لكل هو ان ما ان نقاه الله واراد ان يطلعه
على ينهى التعبير عن الهوى وهذا صحة ومن ذلك اتساع فضاء
الفضاء اعلم انه كما جرى حكم الفضاء على كل ما يا الموجود من الاحياء بما هي

وما وضع على الباطل الخير وهو كذبها **ومن ذلك** بيت الشعر الغلب المعجز وغلب الشعر من ذلك هو ما في شعر الشعراء وهو الشعر وما نحن فيه والشعر والخطب مثل بالتشكيك وهي الغلبة فيها مطلع وهو الشعر شعر العلم بالله وما يجب له وما يستحيل عليه والعلم بالله هو علم التوحيد وهو علم الكلام وهو علم شريف ما هو علم يشتبه بما تتعلق فتحتاج الى بيان والعلم فيها هو استدلال على مطلع ثم يقول المطلع مع جماعة مجرية مع المطلع لا مع الى جماعة الشعر والآلة التي بها الى الغلبة الشبه بالمشكلة وهو الكتاب **ومن ذلك** الخصائص الشريعة علوم الشريعة العلم الذي هو علم حكمة وضع الشرائع والشعر ميسر به العلم الى ما هي عليه حتى تعبد بها وألزم العمل بها تعلقا بها في شرائع الدين ما هو مطلب الشعر والعلم ما ذكر **ومن ذلك** الركتابة الأحلاب الشيء به على نفسه ما كتب الله لعباده على لسان رسله من الشرائع وما ذكر الله لعباده على لسان رسله من الشرائع وما ذكر الله لعباده على لسان رسله من الشرائع وما ذكر

على خلاف الامر فيقرا عطاء على صيغة الفعل وجب الرجوع عليه كما اعطاك الحق فلقد اوفاك حقك
تخيير هو الذي به والا فجاء هو فيكان اذا لم يكن هو الجواب الذي طلبت والا فليس
بالجواب اذ العطاء يقتضي ان يكون ما اعطاه هو الذي طلبه منه فاذا لم يكن كذلك لم يكن اعطاء
طلبه منه ولا يكون طلبه جوابا ولسانه لا يتعين عليه **ومن ذلك** الاستفهام وهو
الاستفهام مع جواز ان يجيء مراد المتكلم غير ما يقتضيه ظاهر الامر ان يتبين على الامر
الاباحة وهو قريب من الدعاء على ما فصلناه فاذا قال السيد لعبده اتبيعني هذا العبد
بمائة الف درهم فقال لا اتبعك فقد اخبر بما يجيء منه ولم يكن الجواب
بمجرد الاستفهام بل بالاخبار عما يجيء منه ولو قال لا اتبعك اخبر بما يجيء منه
ولم يكن جوابا لان الاستفهام لم يكن جوابا بل الجواب ما يقتضيه الاستفهام
بحسب الكلام الذي يقتضيه ظاهر الامر وهو البيع بمثل ما باع به من غير زيادة ولا نقصان
بحسب ما يقتضيه ظاهر الامر ان يبيعه بمثل ما باع به من غير زيادة ولا نقصان لان الاصل
ان ما يجوز اكثر استعماله في شيء من وجه فهو حقيقة فيه بحكم الغلبة **فان قلت** ومن اين يستفاد الغلبة بحكم
الجهور وذلك اعظم من ان يمكن الاحاطة به بالرجوع الى كتب اللغة **ومن**
ذلك جواز حمل اللفظ على ما يوجب التعسير على الجهور مع العلم ان المراد به ما يوجب
التعسير على الجهور اعلم ان المراد بحمل اللفظ على ما يوجب التعسير على الجهور انما يكون
ظاهرا مع قرائن الاحوال التي تقتضي ان المراد بالامر ليس هو الوجوب بل شيء
تستلزمه الوجوب من غير التفات الى التعسير وعدمه **ومن ذلك** ان يرد
الامر مطلقا والمعلوم من حاله انه لا يفعله الا بشرط لا يفعله الا مع وجود ذلك الشرط
فانه يكون مشهورا ان حال مطلقه حال مقيده وانه لا تتركب بغير عمل
خلاف ما هو عليه في مقتضى الحال وفتح الحق وان حال مشهورة لا خلاف
فيها ينبغي ان يصير الخلاف والحكم تابع لذلك وانما يكون الامر بما يعطيه
الظاهر من ذاته مع العلم بان يكون الظاهر ليس هو ذلك بل شيء تركب فانه
لا يعمل بهذا الظاهر على تقدير ذلك الظن **ومن ذلك** ان الطالب اذا
يستحب اعلم انه اذا عامل رجلا بما عامل به بعضهم بعضا عليه وانه علم انه
ما عامله الا لانه اعطاه جابه بغير ان يكون هو نفسه بذلا وقد انها لم يعلم
ذلك فانه يستطيع ان يجابه بما يجابه به الظالم وهو بعض الظالم يعتقد هو انه ليس

ومن ذلك اذا استعمل اذا اصطلح اهل العلم ان الشيء موضوع شيء هو هو فلانه
مخالفة والامور فيما بين الناس تختلف ومع الاشتباه وعدم الظن لا يمكن
عن اتباع الاشتباه بانه ذكر على انه يتعين الامر به فليس برفع اي امانة
من يعطي الشيء اذا كان لا يتعين هو المطلوب فلا يكون اذا شرع فيه استعمار
عاريا اصطلح اي طلب السنن ان يسمى عن المباح الذي اشتبه به بشيء لان الاصل
انه مشتبه به فان علم انه مشتبه به ولم يتعين به منع ولا اخرجه جميعا
لانه ونظير ما مر من الاشتباه بالمباح ما طلب وانما الحل والحرمة ان تحكم
بامر الشرع فيه وذلك حقيقة وانما حقيقته ان له وجها اي على كل
بعد العبر العقلي فان ظهر الوجه من الحكم بالاشتباه بذلك لا تتبعه اتباع
من يليه بل حقيقته ما ذكر **ومن ذلك** الجمع والتعسير انما سمى
الكلام لفظا لان اللفظ والاسم جاء التعسير وانما عرفا ما يحفظ
بالعين اي الجواب السامعين وانفهم ذلك الجمع وهو ما يتعلق به
سمع السامعين ما يتعلق به من المتكلم غير ذلك فاذا اغار عليه فهمه
فانه يفهم الامر فقط بالسماع خاصة وانما فهمه الغير وحفظ سماع
او على اختراع له او نحو ذلك **ومن ذلك** الوجود والسجود انما طلب
الوجود بسجود هارونية من الوجود محل الامير والامير محل الاستعمار
يطلبه بسجود كبير اي وحقيقة فان الشيء للتعسير انه الفعل
وربما يفعل التعسير شيء يحكم ان يكون فيه مشروع له السجود
وجعل له فيه الفريضة ثم نسخه الشرع على ذلك يقول له السجود ينبغي
ان يسقط على الامر عليه الوجوب والشيء ما له الامر من قبل ومن غير وكيله مسلم
فانه اذا مكنه من ما له مسلمات اذا ما زينة **ومن ذلك** ما يدخل العطف والجزاء
وبهذا حال فضلا بعطف الله كله فضل ان الشيء منه بفضل والعمل انه
وهو العامل وما لحظ من العمل بالموازنة واذا ما جاء الله مهرا فضل
بالموازنة فلا جزاء من موازنة العمل مهرا للعامل والعامل به

والعلم ان الشوق يعرض مع ظاهر الصفة بالاعراض عنه لعلة يشبه فعل الله تعالى والاعراض عن الجاهلين وذلك ان الجاهل يأنف من ان يعرف انه جاهل فيعرض عنه لما هو عليه فيتبسم من يعرفه فيعرض عنه لذلك فيه وهو ميلان وملاظ لعدو لا التفاته ومنه لا تتبع خبر عنه وملاك العرض الشوق الى تتبعه زاده الله علما تصورا وبحر الشعاب فيأذن الاعراض عنه وتوبيخه ظهر لها كما وكذا تتبعه **ومن ذلك** يذكر الشيء الكبير لصاحبه من الكبر اعلم ان ذكر الشيء الكبير الجاهل اذا ذكر فلان الشيء الكبير اذا ذكر له الجاهل كما ذكر الاعرض معظمه وعظامه يعني ان وارث يتملك الحكم الذي ذكر فيكون كما ذكر الله اذ اسمها ملك الملك واعلم انه اذا تجسمت الصفات وظهرت لنا اجسام حسان الشيء الكبير اجسامها صورة واعظامها مرتبة وبانيها عالية والعلي من الشيء وسببه ذلك انه ما بين يديه من الجهل اذا ذكر له الشيء الكبير فلان انما جليس من ذكر فصير ذلك انه ذكر له **ومن ذلك** ما تعين من مراد الشهيد صفة الحق تعالى **ومن ذلك** ان العلم الذي يتكلم الجمال من حيث ظهورها صفات الحق وعظم الطبيعة حيث ما ظهرت اذا ان تخيلان التعظيم لم يجب على العالم الحكيم ان لا يظهر تعظيم الطبيعة لما يتكلم على الجمال من الاعراض عنه لان هذا كله ما يجعل ذلك وجب عليه العقل ان لم يحي عليه العزاب والاسلام اذا ان يلحق الجمال بالطبيعة او يلحق الطبيعة بالجمال بحسب الكشف **ومن ذلك** مرفوع مع الدليل حتى الدليل ان يقع مع الحق اكثر للحق بالخلق واياك ان تقف مع الحق من كونه دليلا على نفسه فانك ان وقفت معه على هذا الحد حرمته ان الدليل والدليل لا يجتمعان ابدا **ومن ذلك** ما يعلم ان علمه بي لم يصير الا وعلمي انه لا بد ان يوقفك الحق ويشخص لك الجمال الذي لها وقد امرك بالعمل فيه فهل عملت ما امرك به من اعمال واش تشهد انه عملها او عمل نفسك او العمل للوارث والله

للحق

ومن ذلك ان من السماع سماع الاعلى ان الحق على ان اعطى الانعام عموما وخص فيه الطالب ولم يعطه له مطلوبه بدا ان فهم بعض عليه الحق بعجلته من مقامه طول الزمن فيتضع من حصول الغايات ولذا ان لم يسم الاشياء بالطالب ويميل تعالى عن ربطه الكثرة ما حالا ما يطلب بمساواة الاغراض والاجساد بالاعمال والاجسام الاعمال كما ان الله تعالى لما تجلى لكل ذلك لا يتجلى كما تجلى له ضرورة صورة الامر يجيء بعد ذلك بصورة تقبل صورة من صور او تعطيه صورته بحسب الصورة التي هي فيه تتأمل **ومن ذلك** ان الله لما علم ما ملكه بيده لكم بما يتناج اليه من تدبيره وحفظه وربوبيته وغير ذلك من هو عطاه وقال سنفرغ لكم ايه الثقلان اي سنجمع اليه الشغلان ملء ترك كما ولم يعطنا لم يحفظ ملكه عليه وزال عنه فكم اسما والله ما لهم **ومن ذلك** علم الاسرار والاسرار ما استوى سريرته وعلانيته والعلن ظهور والسر اخفى وابطن والاسرار غيب ما لا يظهر ولا يعلم الا هو اسرار الحق من حيث الهوية ما يشهد وهو نسبة مضيفة ومن حيث تجليه في الصور يشهد وهي ما اكثر من اسماء نسبة الاراء وهو ما يعطيه استعداد واستعداد على نوعين استعداد ذاتي وبه تكون الاهوية للعلامة واستعداد عارض وهو ما اكتسبه من العلم بالله وتجلى نعته من تجلي العقل فيكون التجلي تابعا لهذا الاستعداد الخاص وهو ينفع التخليط **ومن ذلك** سر الزواج وزاد والزاد ما يزيد الزاد وتشبيه من شبه منهم بالخيال ارواح الابدال الخيال الزاد ما ذكر من السبعة الزاد ما ذكر ومقعهم بلد البروج ما يتطوى به عن الغايات من العلي وج وعلو الامر عن الادراك ما يستغلونه من السوء الحال والزلل فيهم الحق بالسعود والسعود ما يزال به والاسلام وكفايته وزاد وزاد مسكنه الكثرة ما لها الهضم والشمع

Copyright

ومع هذا الاسم تعالى والفتح وقوة الروح والفرح فلا يعبر عن كبير وزنها عبارة تحيط
وهذا بعينه معروف تتجلى بالارض فانها تمر كالسحاب وتعرض بهيئة جبال اذا كانت
على جبل على الرجال فلا يبصر فاعله تحرج الارض وتبدل الجبال عليها
ذلك بالله تعالى وقوع الواقعة ان ليس لوقعتها كاذبة خافضة رافعة
اول على عقل للعالم بالسمع الصالح السماع باذا يقاع مقال الكلم مظهر
عن الميزان به اذا وزان وليس سوى ما اشتمل مظهر بطور الجبل وجبال عشر
ملائكة مضر به مقصر صون مبعث لله اذا ملائمة عامة وصيانة وخلافة
يجتمع الاسماء ملازم ملائكة الارض والسماء ويجوز مع الكلم الله اعلم
بالحكم مجهول تحكيم العليم يحيط بما يستخفه الركب والبسيط صباح
به اذا فتاح وحال باذا تحلل ما خلق الوجه به اذا جاء وتجلى عن سوطها
تجوبها بعير اذا شهاد وملائم اشهاد اذا اذا اسعار ذات تكوف اوحشا لها
عنه وظهر تاركتا رها بهر فتنه **ومن دلائله** سر والفتح ليس يحيط بلفيه
سعابق ما اعطا وعالم اشتغل الوجه على الكون ربيه يجتنى نعلم
العارف بها وما تكلم وتناول علم دفتر الزنجي هنز الفول هنز الصلا
يوضح ومرض قلب المتشكك وتالم وسر به العالم بالله وما كنته تكتم
مقال مثل ما قال الله ورسله اعلم باذا الله اعلم والعجل ما سلم
والعجم ابن علمه ما لم تكن تعلم وكان مقال الله عليك عظيما
عنايا على شكر وذا نزع ما اذا الريب مرتعيه سبا الجمل والبقر وقلبه لا
تشفع مشفع جبال جبل الى تهدم وظهر الحصى جبال مرساة يا ايها
مرسلك وباذا الذي اعطى فعلى تعبد تحكم وجهنم شعاير الله
التي مرتكبها عظم ومن هتكها اهتضم وما سير اجعلها بالجسم والجود
والكرم يوجبون ما ابطل ويتجون ما طبع عليه وقتح عتبر تتعلق ذات
الضعيف بالعالم ذوات كرغى والعلم ميا فنر بهم ذات الجسم بعلى الكريم
لا يعلم سابق الراسخ ما خصت به امة مرسلة وتبنى جوامع الكلم وتجمع

محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم عبد الله ورسوله وصفيه وخليله
نبيا ورسولا الى العالم والطير ما غيرت طيبته وأنجسه طيبته صلى الله عليه
وسلم الى دورة الميزان الذي يمثل عبر عليه مهموز واضع الشرائع ورافعها وموضعها
ونصبها وحفظها وجمعها خطاء كلمة به الروح الى عوده الفعل **ومن دلائله**
سر الجمع والباري اذا به العلم المستعاد من ما هو وما اخرى الجمع ومنها ما لا يعلم
والجمع سر الطبيعة فاعترف الامر والعلم المستعاد للعليم يجمع الحادث
والقديم وبان عاشرتا ما بهم قوله تعالى وتنبلوه تحكم شاعلم الجاهل بما
منكم وربانا حكم الجمع على نفسه فاحكم وما شاء اذ بعفاك دون نفاذ جملة
استغفر به التقدير صبر الخليفة بالنقل به عباده صبر اهبطه الى مهاد
مقبر صبر فلق وله مقابر الصخر واذا رض وبين صبر اذا الحفر واذا جمع
ومع كونه ذلك الملك مهموز ملائك الملك يوت الملك من تشاء وينزع الملك
من يشاء اذا بيته وبيس كشاشر ش وظهر الصبح الجليل وما جمع بعقل الجمع
فانه شبيه على ان الزيادة تفصل مما جمع واذا ليكشفا ما مسن علم الخفايا
لنا غير يكون معلوما لنا واما علمه نفسه فما يعلم يعلوه فرسه وهو فوقه
عليه السلام واما علم ما به تفصيلا جاءت السنة من جنسها ان الجنس الذي اشتمل
بما يعلمه الجمع الامتنع وبوا تجليه به حقوقه اذا الهمة ما شعت به الصور
اعلاها همة وهنا علمت ان الجنس وهو اصل الذي يرجع اليه اذا اساس **ومن دلائله**
سر الله ملته والغرض به تعلق العلم بالقول والعرض من كان شاء علته عيسى
فما يوسى فان الخطاب الجمع وكل الخلوق الذي يعبر عن غرض العالم به طبيعته
وطويته به وجوده وشر بغيته وهذا الامر من يظهر ويبين الذي يتبع
الى الجمع جاء مقصور على المتعال رتقا وفتقا وبه نطقا وانسم بالشفعا
والبيان ما وسعا والفرد ذا التسعة وربك هبنا عن هبنا منزلة الحق الذي به
منزلة موسى ومن ابنا بوتا ونزيله كما يقولوا بالالهوت وانا سوا وابن هو
سر يقول الجمع واعلم ويميل الشفعة الذي ابنا وابن ما ان من الكفر وابن النار

ومن ذلك سر التدريج والتخليج والتدريج مفتاح والتخليج وعاؤه يعلم
الملكوت والاستيلاء ومن تدريج الجبل والتهار ظهرت خليج الاعضاء وتميزت
الاجناس والاعراض والتشويه وصحيح الترهي بالعرض يعلم الجسم الطبيعي
كلهن يعلم الاجناس ذو بحسب وبحسب تصرف الطبيعي بالتوازن الاجناس
عينت الاجناس ما تبعها العدد وما بال يجمع الجمع ما وضع استثناء به هو
النعيم مجمع منقطع وتدريج الاجناس يجمع ومن ذلك سر الجنان والتخليل
للتخليل الجنان وتميز الاجناس بالتوازن والاستثناء به الجنان
من حيث وضعه به من حيث صورته للتخليل والتخليل سور وعلى
منازلته وله الجنان على الليل وفيه كلمات على صورة وتدريج على
الجمع الجمع ودريج ما تحرك على فعل مفعوله فعل الجمع والكلمات
به الاجناس كما تقصر ذات به الجنان يجمع الجمع والتدريج ما يجمع على
سر قول بعبارات على وضع الاجناس بتخليل سر الجنان وتخليله صورة
وعلى قول كلمته صوت والاجناس به جنان به بحسبه التخليل بالطب
به الجنان بحسب مثله صوته بالجنان الرسل رسولا بالجنان هو صوته بالجنان وعلى
الجنان الصوتية مثل قرطل سر الصوت وطب الصوت الصوت يحفظ
به الجنان وبه الجنان به الرسل والجنان الجنان به تعبير على بحسب ما يبلغه
انه يقوى به الجنان على الجنان على بحسب ما تحرك الجنان به الجنان به الجنان
على الاستماع ليه والجنان كان صفة بحسب زائل كما انه عرض طويل والجنان حكم يسير
بالاختلاف والجنان والاستماع على بنيته بل الجنان ازالة تكون به الجنان بحسب ما حال والجنان
تكون الجنان به التدريج الذي بحسب فعلته وبعد ذلك الاستماع ليه بالجنان على الطب الجنان
وبحسب ما حاصب بالجنان الجنان الجنان الصوت والجنان والرجل الجنان الجنان والجنان
بحسب يكون به الجنان الجنان الجنان به الجنان على الجنان والجنان والجنان
الجنان الجنان والجنان والجنان به الجنان على الجنان والجنان الجنان

الباب

ومن ذلك سر الجنان والجنان الجنان والجنان الجنان والجنان الجنان
والجنان الجنان والجنان الجنان والجنان الجنان والجنان الجنان وال

يستغاث على ذلك وفرع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما رواه عمرو بن عبسة
وبدل الله تعالى يقول انا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيرا وما خص ونادى وقت
واجعل ختمه بالله خيرا على بابه سبحانه يحصر ويقبر ويغير ويزيد ويكمل ان
دار عبيدا الا الله لعز الاظهار قوله تعالى يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم
لا تقنطوا الآية وحث الله جهنا له نهاية عن الفتوط وما نهوا له عنه وجب عليه
اجتنابه عنه ثم اخبر وعبر عن صورة غير خلقه عنه بدون الى الكتب
والكتب على الله تعالى محال فقال ان الله يغفر الذنوب جميعا انه وما خلق
ذنبا عرف به والتعريف به يقتضي جميعا ثم قال انه هو الغفور الرحيم
يعود عليه الغفور الى جميع ما تقدم ذكره من غضبه عليهم
والرحيم الى قوله الذين اسرفوا على انفسهم الآية ثم اضاف العباد اليه
لينبه على ان المسرف مبعد وكيف يشرف اضافتهم اليه تعالى شرفا
بهم **وصية** عليك بذكر الله عز وجل السهو الجلي والخفي وبتعلم
وجوب الدعاء بان الله تعالى يقول واذكروني اذكركم فجعل جواب الذكر
من العبد الذكر من الله سبحانه وان حق على العبد اذا ذكر ربه بان يدعوه
الله عليه وسلم يقول في حال الذكر الله الله على كل حال وبالجملة اذا الشرع
فضيلة ذكر الله دائما في كل حال بل ان يستقبح غليه ترك الذكر في
ذلك الحين والكشف بانه بالشرع يرفع الكشف لاشياء واذا اختيار
الكشف جاء الخبار يحبه دليلا على ذلك استحبابا وما جاز بالشرع
له مقاوما شك ان الله يعطيه تعظيم الحق عنده وكلامنا انما هو
مع المعتبر ويكتفي له وضبط انفاسه في ذلك مستحب مؤمن بالله وبما جاء به من عنده
يجب الله يقول به لخبر الصحيح وانا معه حيث ما ذكرني وذكر ربه في
وصية تعالى والشرع ذكر ربه كثيرا والذكر الذكر واكبر الذكر ذكر الله على كل
حال **وصية** تابع على الدعاء في جميع الوقت جميعا لاستطاعته على كل
وحال بما يحياه به الحق بلسان ذلك الوقت وبلسان ذلك الحال فانه

ان كان موضال تفضل الله بخصيته الدعاء غير ان الطلب ما عنه ما ظهر من بها
انه بخصلة ما ان اضافت الى هذا الشكل استفعال وتوسع وطاعة في
ان في تبيه فيفوق جزاء الطاعة ان تلك خلقه بها العمل الذي الايمان من الوقوف
الغيب واعطى هذا معنى الله تعالى وبانه اذا سأل ربه ان يعطيه جميع الغيب
وعرفنا ما يحكم الله على العبد ما حكم به على نفسه في قوله عبر الغيب نفوسه
وان تغرب في شهوات نفسه ذر اعراضا وان ذان تغرب في ذر اعراضا تغرب منه
طاعة وان اجاع نفسه على ذلك وتسبيحا هذا ان الله يجعل ما يرد ان يثبت
من اعمال الجنة بالغيب ان الله يفعل ما يشاء ما من ربان ما فعله ان يعبر ان
الشرع وابن ذر ان تضبط فيه وان الشرع وصفا بالسر عند بانا سر جنته
بعد اقامة الميزان ما يفعله ذلك ما يعبر ان يفعل وان اقامة الميزان بعد
تطهير الصحائف وغرب الله ما يحتاج الى الميزان وان ميزان الحق الموضوع الذي
يزن هو الميزان الذي وزن به ذلك الفعل الذي تقلب به الغريزة الانسانية
بالميزان من غير ان يكون له فرية ضعف واكثر من فرية منه وصفه عبد
تعالى بانه يغرب مثله في نبيه منه ضعفا ما في بيت شعر مثلا حتى لا ما خلق
على صورة الكمال الانساني وان خلافة على ذلك الحد ما شاء عبر به الوزن
بوزن وعشية ميزان علوم فواد الكمال هو الذي ربما لمنة معبر فيه منه فريق
منه وزيادة وهو معنى ما قال من راع واباع والهبوة ما تشبر الى الشعير
ذراع والذراع الى الذراع باع والمشي الى المتابعة هو ولله مهيمن الاول الذي
هو في بيه وهو لا شيء يشبه منه مهيمن الاول وهذا هو وهذا غير الغرب
الثالث وان الغرب الاول هو جميع العلوم غير هذا وهو قوله وغرب في بيه
من الغرب غير ما اريد هنا ذلك الغرب وانما اريد الغرب الذي هو من ارقى
العبد من ربه ويسر للعبد في ما من ربه ايانا بما جاء به من عند ربه بعد ما
بلغ بالسر وبالبلاغ عن ربه **وصية** الذي نفسه ان الله يحب ان العبد يعمل
الخير وان لا يعمل وما عرفت نفسه بشيء ما يعلم وهذا الذي لله

Copyright Qatar National Library

www.al-mostafa.com

سبقت [illegible] ما تضمن الرد على من [illegible]
وذلك ما يتضمن الرد على من [illegible]
مسألة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورد على يكب الناس على مناخرهم [illegible]
المشركين [illegible] وغير ذلك [illegible]
والاستدلال وهو [illegible]
تصور صورة بين [illegible]
على التصوير [illegible]
الغيامة [illegible]
وليس بناسخ **وعن القاسم** [illegible]
خلقا فليخلقوا ذرة أو ليخلقوا حبة أو ليخلقوا شعيرة وذكر
[illegible]
[illegible]
[illegible]

يليه الذي هو شاهد له بالإيمان فقال تعالى مخوفا ومحذرا وذاكرا جلاله ليكون أزجر وأنجع
لهم وأبعث على التحرز والتوقي واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما
كسبت وهم لا يظلمون أي لا ينقص من ثواب أعمالهم الصالحة ولا يزاد في عقاب
سيئاتهم بل يجازى كل عامل بعمله على حسبه فمن عمل خيرا وجد خيرا ومن عمل
شرا وجد شرا وقيل معناه لا يظلمون بأن يحمل عليهم ذنوب غيرهم أو يعاقبون
بغير جرائمهم وقيل معناه لا يظلمون بأن يعاقبوا بأكثر مما يستحقونه بل يعاقبون
بمثل ما عملوا ولا يخلدون في النار بل يخرجون منها بالشفاعة أو بالرحمة ثم
قال تعالى مؤكدا لما قبله وإن كان كونا لا يتصور سواه من الله إليك ما شاء
من رزق ومن يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ومن يخرج الميت
من الحي ومن يدبر الأمر فسيقولون الله أي فسيقولون في جواب من يملك ذلك
كله هو الله وحده لا شريك له فإن ذلك مما لا يمكن أن يكون فيه لأحد من
الخلق مشاركة ما فضلا عن أن يكون لأحد منهم استقلال به فقل أفلا تتقون
أي أفلا تتقون عذابه بأن تتركوا عبادة من هذه أفعاله وتعبدوا من لا يقدر على
شيء من ذلك وقيل أفلا تتقون أن تجعلوا لله أندادا وهو الذي يفعل هذه الأفعال
وقيل أفلا تتقون أن تجعلوا بعض خلقه شركاء له في عبادته فذلك هو الله ربكم
الحق أي الثابت إلهيته وربوبيته لا لغيره فما ذا بعد الحق إلا الضلال أي فما
ذا يكون بعد الحق إلا الضلال فأنى تصرفون أي فكيف تصرفون عن عبادته
إلى عبادة غيره مع ظهور الحق وانتفاء الباطل بالكلية وقيل فأنى تصرفون عن
الإيمان بالقرآن مع ظهور إعجازه وقيل فأنى تصرفون عن الإيمان بالله وبآياته
بعد ظهور الأدلة وقيل فأنى تصرفون عن طاعة الله إلى عبادة الشيطان وقيل
فأنى تصرفون عن الحق إلى الباطل وقيل فأنى تصرفون عن الإقرار بربوبية الله
إلى الإقرار بربوبية غيره كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا
يؤمنون أي كما حقت كلمة الله على الفاسقين بأنهم لا يؤمنون حقت كلمة ربك
على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون بدل اشتمال أو بيان أو على أنها علة لمحذوف
أي فعلوا ما فعلوا من الفسق لأنها حقت عليهم كلمة ربك وقضاؤه بأنهم
يختارون الكفر والفسق بسوء اختيارهم وقيل حقت كلمة ربك بالعذاب على
الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون لعلمه بأنهم لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية
حتى يروا العذاب الأليم أي لو جاءتهم كل آية من الآيات التي اقترحوها
وليس المراد بها ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم فقط بل ما يعم ما
جاء به موسى عليه السلام من اليد والعصا وغيرهما وما جاء به عيسى عليه
السلام من إبراء الأكمه والأبرص وإحياء الموتى وما جاء به صالح عليه السلام
من الناقة وما جاء به غيره من الآيات التي اقترحها قومه عليهم فإنهم لا يؤمنون
بشيء منها إلا أن يشاء الله ذلك فيؤمنوا اضطرارا كما آمن فرعون عند
إدراك الغرق وقيل المعنى لو جاءتهم كل آية تدل على صحة ما جئت به
لكذبوك ولم يؤمنوا بك إلا أن يشاء الله أن يؤمنوا بك قسرا وقيل إلا أن
يشاء الله أن يؤمنوا بك ويتبعوك ثم أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن
يخبر عن حال من يؤمن به ويتبعه بعد ما ذكر حال من لا يؤمن به ويتبعه
فقال فاصبر إن وعد الله حق أي فاصبر على أذاهم وتكذيبهم إن وعد الله
بالنصر والظفر حق لا خلف فيه ولا محيد عنه ولا يستخفنك الذين لا يوقنون
أي لا يحملنك على الخفة والقلق بسبب أذاهم وتكذيبهم الذين لا يوقنون
بالبعث والجزاء أو بالوعد والوعيد أو بالآيات التي تتلوها عليهم وقيل لا
يستفزنك الذين لا يوقنون بأن الله وعدك النصر والظفر بهم وقيل لا يستخفنك
الذين لا يوقنون بأن الله وعدك ما وعدك من الأمور التي من جملتها ما
وعدك من الإظهار عليهم وقيل لا يستخفنك الذين لا يوقنون بأن الله
يعصمك من الناس وقيل لا يستخفنك الذين لا يوقنون بأن الله يعصمك
من الناس وقيل لا يستخفنك الذين لا يوقنون بأن الله يعصمك من الناس
وقيل لا يستخفنك الذين لا يوقنون بأن الله يعصمك من الناس وقيل لا
يستخفنك الذين لا يوقنون بأن الله يعصمك من الناس وقيل لا يستخفنك
الذين لا يوقنون بأن الله يعصمك من الناس وقيل لا يستخفنك الذين لا
يوقنون بأن الله يعصمك من الناس وقيل لا يستخفنك الذين لا يوقنون
بأن الله يعصمك من الناس وقيل لا يستخفنك الذين لا يوقنون بأن الله
يعصمك من الناس وقيل لا يستخفنك الذين لا يوقنون بأن الله يعصمك
من الناس وقيل لا يستخفنك الذين لا يوقنون بأن الله يعصمك من الناس

Copyright

بسم الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

Copyright

COPY

وصية وعليه بتعجيل الصلاة في أول وقتها والاعتناء بشأنها والمحافظة عليها في جماعة في مسجد حيث يسمع النداء إلا لعذر وعليه بالمحافظة على صلاة الصبح والعصر وعليه بالمحافظة على صلاة الظهر في شدة الحر وعليه بالمحافظة على صلاة العشاء وعليه بالمحافظة على صلاة الفجر وعليه بالمحافظة على صلاة الوتر وعليه بالمحافظة على ركعتي الفجر وعليه بالمحافظة على ركعتي الظهر وعليه بالمحافظة على ركعتي المغرب وعليه بالمحافظة على ركعتي العشاء وعليه بالمحافظة على ركعتي الضحى وعليه بالمحافظة على ركعتي الاستخارة وعليه بالمحافظة على ركعتي الإحرام وعليه بالمحافظة على ركعتي الطواف وعليه بالمحافظة على ركعتي التحية وعليه بالمحافظة على ركعتي الوضوء وعليه بالمحافظة على ركعتي التوبة وعليه بالمحافظة على ركعتي الشكر وعليه بالمحافظة على ركعتي الحاجة وعليه بالمحافظة على ركعتي الاستسقاء وعليه بالمحافظة على ركعتي الكسوف وعليه بالمحافظة على ركعتي الخسوف وعليه بالمحافظة على ركعتي الجنازة وعليه بالمحافظة على ركعتي الطواف وعليه بالمحافظة على ركعتي الاستخارة وعليه بالمحافظة على ركعتي الإحرام وعليه بالمحافظة على ركعتي التحية وعليه بالمحافظة على ركعتي الوضوء وعليه بالمحافظة على ركعتي التوبة وعليه بالمحافظة على ركعتي الشكر وعليه بالمحافظة على ركعتي الحاجة وعليه بالمحافظة على ركعتي الاستسقاء وعليه بالمحافظة على ركعتي الكسوف وعليه بالمحافظة على ركعتي الخسوف وعليه بالمحافظة على ركعتي الجنازة

وصية

وعليه بالمحافظة على صلاة الأوابين وهي صلاة الضحى وعليه بالمحافظة على صلاة التسبيح وعليه بالمحافظة على صلاة الحاجة وعليه بالمحافظة على صلاة الاستخارة وعليه بالمحافظة على صلاة الإحرام وعليه بالمحافظة على صلاة التحية وعليه بالمحافظة على صلاة الوضوء وعليه بالمحافظة على صلاة التوبة وعليه بالمحافظة على صلاة الشكر وعليه بالمحافظة على صلاة الحاجة وعليه بالمحافظة على صلاة الاستسقاء وعليه بالمحافظة على صلاة الكسوف وعليه بالمحافظة على صلاة الخسوف وعليه بالمحافظة على صلاة الجنازة

وصية

وعليه بالمحافظة على صلاة الأوابين وهي صلاة الضحى وعليه بالمحافظة على صلاة التسبيح وعليه بالمحافظة على صلاة الحاجة وعليه بالمحافظة على صلاة الاستخارة وعليه بالمحافظة على صلاة الإحرام وعليه بالمحافظة على صلاة التحية وعليه بالمحافظة على صلاة الوضوء وعليه بالمحافظة على صلاة التوبة وعليه بالمحافظة على صلاة الشكر وعليه بالمحافظة على صلاة الحاجة وعليه بالمحافظة على صلاة الاستسقاء وعليه بالمحافظة على صلاة الكسوف وعليه بالمحافظة على صلاة الخسوف وعليه بالمحافظة على صلاة الجنازة

COPY

جليل ان تركنا اكرمه ابيا ميت بها شوهر عليها ايضا وعلى اله وصحبه وسلم هذا
الشيخ وعلى اله وصحبه وسلم اقتضته الحكمة ان يوصي ابنه وصية
الخروج من الدنيا وهي تشتمل على اربع وصايا الاولى منها ان يشكر
الله على ما انعم به عليه من الاسلام والعلم والثانية ان يصبر
على ما اصابه من الفقر والثالثة ان يتوب من الذنوب والرابعة
ان يتوكل على الله في جميع امره وعليه بدأ بالشكر لانه افضل
الاحوال ثم ثنى بالصبر لانه يليه في الفضل ثم ثلث بالتوبة لانها
ذكرها عقب الصبر لان الصابر يحتاج غالبا الى التوبة ثم ربع
بالتوكل لانه لا يكون الا بعد الصبر لان الصبر حبس النفس
على ما تكره والتوكل تفويض الامر الى الله تعالى وهو فعل
القلب وعليه بدأ بالشكر لانه افضل الاحوال لان الشكر
يتضمن الرضا بالمشكور عليه وزيادة وبذلك صار افضل من
الصبر لان الصبر كف والشكر فعل والفعل افضل من الكف
ولان الشكر يكون في السراء والصبر في الضراء والسراء افضل
من الضراء لان السراء منحة والضراء محنة والمنحة افضل من
المحنة وعليه بدأ بالشكر لانه افضل الاحوال ثم ثنى بالصبر
لانه يليه في الفضل ثم ثلث بالتوبة لانها ذكرها عقب الصبر
لان الصابر يحتاج غالبا الى التوبة ثم ربع بالتوكل لانه لا يكون
الا بعد الصبر لان الصبر حبس النفس على ما تكره والتوكل
تفويض الامر الى الله تعالى وهو فعل القلب وعليه بدأ
بالشكر لانه افضل الاحوال ثم ثنى بالصبر لانه يليه في الفضل
ثم ثلث بالتوبة لانها ذكرها عقب الصبر لان الصابر يحتاج
غالبا الى التوبة ثم ربع بالتوكل لانه لا يكون الا بعد الصبر
لان الصبر حبس النفس على ما تكره والتوكل تفويض الامر
الى الله تعالى وهو فعل القلب وعليه بدأ بالشكر لانه افضل
الاحوال ثم ثنى بالصبر لانه يليه في الفضل ثم ثلث بالتوبة
لانها ذكرها عقب الصبر لان الصابر يحتاج غالبا الى التوبة
ثم ربع بالتوكل لانه لا يكون الا بعد الصبر لان الصبر حبس
النفس على ما تكره والتوكل تفويض الامر الى الله تعالى
وهو فعل القلب وعليه بدأ بالشكر لانه افضل الاحوال ثم
ثنى بالصبر لانه يليه في الفضل ثم ثلث بالتوبة لانها ذكرها
عقب الصبر لان الصابر يحتاج غالبا الى التوبة ثم ربع

Copyright

ذكر الشيخ بسنده عن ذلك عن جابر انه سئل عن [illegible]

والغير وغير الغير الطبيعية الغير انه لا تستعمل الا في تنجيس ولا يطهر

بحال انما تغار على الماء فيغير بذلك ميزانا تزن به دهرا ان كنت تغار على الزنا وبيت

بحال انما تغار على الماء فيغير بذلك وعسر على ذلك الزوجة والاماء وغيرها

وان ما خالط الغير فتلك هي الغير الطبيعية ليست للعود ولا على

الوجوب وجواز اذا كانت كذلك فما وجهه ان يكون النطوف عليه ما يتغير على

ما يتغير الماء وجه ذلك مرارا لان الغير للميت ويشفع فيه ما يطعم الحي

ان الشفاعة منه انما وهي بين فصول شفاعة ما وجهه وعليه ما يعرفه به

كل بيع ما يتبين فيه الرجل ٭ فاذا صرفته بيع القيامة كما ورد ويقول الله

كل بيع الا بيع الله كل صفة تلقا بيع الله سبحانه وتعالى مثل المتغير

ويصير بيعا وعلى الصفة كما تتوهمه وجه صلاح ما ان الحاكمة تأمر موالا غير

٭ وغير فذاك صلى الله عليه وسلم بد الرجل الذي زناه الله ما لا يجلده على ذلك

بيع يتغير به بيعنا وشيا لا يجعل صرفته هذا المال ويغيرا يعني تابعه به

فوالله نعبت الدرية اذا هلكت بالمال المتغير هو المال الذي هلك مريد صاحبه

بما هو بيع ويراد هلاك المتغير بما خلق وهو الغير ويا منه ادخار

الصفة ذلك عنه الى بيع القيامة متذاذ انصر به الغيبة واخلص فيه ٭ وصفة

وما جهه ان يكون الجنبة وعمل ما يعلم الله ان الله ذلك حكم وسلمه

الى تكوين اصداده بيع واسمه وقليل من يكون له هذا المال وما عمل عليه تجر

بركته واذا تعلمت العلم بما خلق فيه واعمل به وما تتمتع به الدنيا تقرع

لما فوق صوت السير من الخير واذا ارتفاع الله تعالى بشرب الخمر فتب عنه من كل

فرج وارجع الى الله واشكر الغرض انا خرجنا نفصل به وذلك حتى ما تطلب

من المصر على الترتيب يعني الله ان يتوب عليه ما دامت يقظانا لمثل

ذلك والغير ان تتوصل ٭ محمل ما تعلم حكم عنه الله واذا اعمل الغرض الذي عليه ما

الله الغير بيعا فانه ما بين الله مراد ما يكسب الناس ورضاه اولى ان الله تعالى بشكر ما على

ذلك واذا رأيت امرأة تشكو ما [illegible]

الماء فيغير بذلك ميزانا تزن به دهرا ان كنت تغار على الزنا وبيت

بحال انما تغار على الماء فيغير بذلك وعسر على ذلك الزوجة والاماء وغيرها

اولى بالغير وجاء في الحديث ٭ وعليه بتركه بعضه الله [illegible]

تنجيس هذا الزمن ٭ وعليه بالتماس ٭ الامور التي يتبين فيها الحال

والمسلم عليه تبعا لما يعلم ٭ ذلك على وجه التعظيم لامر الله كذلك

الساعة ما يقول بعض الناس ٭ وعليه بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك

وما كل علامة على قرب الساعة تكون فهو من الساعة امور اذا

ضرها واصورا اما ضرها فيها وما فيها ومن ذلك علامات الساعة الامر ضرها

للانسان اما ٭ ومن ضرها ان ارتفاع اما ما تتوهم من الضرر ٭ والبناء في الصلب

وذكر فيه ان الاطلاع الصليب وذلك ان تتعظيم شعائر الله ومما يجب

ما امر ليس بضرر ٭ ونزول عيسى عليه السلام وطلوع الشمس من

وقوع الساعة ٭ علامات الساعة والغير ما يعلم ٭ ما امر ليس

الخلق وانما تعلم الخير والشر ويعمل الخلق ما تفعل ما علامات الساعة

كذلك ٭ ما امر ليس بضرر ٭ ونزول عيسى عليه السلام وطلوع الشمس من

الغرب وخروج الدابة ٭ ما امر ليس بضرر

Cop

ح جعله إذا فاز منه بالخير **وصية** ويكون معمولا لما قبله من حيث المعنى **وصية** ويكون معمولا لما بعده من حيث اللفظ
مبتدأ لم يجز لسد وجعله إلى مقابلة الجمع **قال** تعالى وجعلنا مع آية
النهار مبصرة بما صبروا **وصية** احبس نفسك عن القليل من الدنيا فإن
الشيخ قال الصبر فيها لعاجلة إذا لم تكن عنها انتفعنا عن الغير وإذا أجبت
زادت به الخير يتميز ذلك الفعل الذي يظهر منها **وصية** إذا دخلت على سلطان
ظالم وأردت عليه فعل يلزمك وأردت عليه بالتصوير تعظمه بالحجة وتأمره بالتقوى
قال الشيخ رحمه الله وتفسيره هو أن يدخل على سلطان ستة ما يوجب وجه
الصلاح ويضع ويقول ما أحق من عمل بهذا الزي قال بذل ولا يسير على ظالم
يعظه فقلت لهم ذل ما يسير على ما يحب شيخ **وصية** ما تشاور وما حبك شيء
وعلما ثالث وجه ذلك الخير حشمة ما تشاور مراد الحق تعلم وعمل بما
القلوب ويتوقد وبه وقضى المشاورة وكان يتذلل وحط ما به بلسان ما
يعيبه ثا تشغل إذا نفر وتحي **وصية** تحراص ريشاس فرارا وعلامة أحمق
رواه **وصية** أعجب من رأى العصيان وأنت أن على عمل عالم من بما
يسأل الله على المعصية منزلة بعجم والصالح والصالح **وصية** أتعلم أهل
الزمان طلب الراحة وما يعلم أنها بتعظيم الشرع فإن الآكل تراب يأكل على
تراب **وصية** إذا تأكل فلك وغير شيخ الديك أنا أن تشرك طاعتها وعلى
أن يأكل **وصية** رأيت فيك بشاشة رشاشة فيها عرفت له تغير بأمر والمؤمن
يعلمها ما يسع به إذا نابه وطبع غير وأنه نه منزر إحداهما وفع معه أقل ما يقال
أنه ما تفضله فلانا أنا نفسي حط عنه ما يكتسبه تتمه **وصية** إذ الغيب إخاء
يسلم عليه لتعلم الله على ربوة الزمان فقد عليه وإذا جتماع الساعي على نقل
اللغاء **وصية** عامل كل من تطلبه أو يطلبك بالتعظيم رتبته ومنزلته
وعامل الله تعالى بالتوجه بما هو منه عليه وإذا في الدين جوبته عليك وهو أصل
حب الله سبحانه وتعالى وعامل الخلق بما هو لك وعامل الظلمة بما هو على أيسر ما تستطيع
فإن الله تعالى يقول بعامل الشر فلم وعامل الشر جاء وإذا عمل الله بالموت أن هي ثبات

الحبة

الحبة بالقلب وعامل الله بالخير من مشتهى وما تشتهي وإن جهنم فإن الشارع
عنه منها وعامل الملوك إن جمعتهم بما أمروا والعطاء وما تكثر من عمل الشيطان
يعمله وما تأثر بما الشيطان يعيب لك وعامل الحق بما أنس به التفتيش عن
عيبه وتفتيشه وإذا عرضه على كتاب الله وإن وجدا فعل ما أمر به وإن لم تجد
الكتاب به فإن وجدته في السنة فاعمل به وإن لم تجد فإن أجمع عليه
وجه بما يفيد فإن تعلم له وجها فإن اختلفوا فما وجدت بعض الأمة
وعليك بكتاب الله والسنة المتواترة منها غير مطعون فيه ومن جليس والله
وتجنب كل من ليس من الصحابة أو التابعين فإن عنهم أخذنا ديننا الذي نعبد الله به
جهم غير الله والسلام **وينبغي** أن يعرف ما أراد الله تعالى العلماء
والشفاء في كتاب المقومات الملكية للشيخ محمد الدين ابن العربي
رضي الله عنه والحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا وما كنا نهتدي لولا
أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق وكان الوعد الذي وعدنا به الخير
تاسع عشر رمضان سنة اثنين وخمسين وتسعمائة بمدينة الجزيرة وسنة **ومن**
الغيب ممن شاء ما يجوز العرب ما ستبشر ما تنزل الأمة على يعوله وعلى
الحاضرين **وإنا أقول** أستغفر الله العظيم من كل ذنب وأتوب
ذلك بقدر كرشهر ان ما الا الله إلا الله والشهران **محمد** رسول الله **قال**
الشيخ محمد الدين رحمه الله تعالى فرغت من تبييض العقوبات في صبيحة
تسع وعشرين وتسعمائة بمكة المشرفة شرفها الله تعالى وزادها تعظيما

والحمد لله أولا وآخرا وظاهرا وباطنا وهو حسبنا
ونعم الوكيل ونعم المولى ونعم النصير وصلى الله
على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وشرف وكرم

Copyright ©

مكتبة المصطفى الالكترونية
www.al-mostafa.com

www.مكتبة-المصطفى.com

Source / المصدر :

KING SAUD UNIVERSITY

http://makhtota.ksu.edu.sa